پاٹسٹ کپ صفحہ 239 کا
حوالہ طبقات اکبیر
نہیں ملا

كتاب الطبقات الكبير

لمحمد بن سعد بن منيع الزهري
ت ٢٣٠ هـ

قال : أخبرنا محمد بن عمر الأسلمى ، حدّثنى أسامة بن زَيد بن أسْلم عن أبيه قال : لمّا بلغ إسماعيل عشرين سنة توفيّت أمّه هاجر وهى ابنة تسعين سنة فدفنها إسماعيل فى الحِجْر .

قال : وأخبرنا محمد بن عمر قال : حدّثنى موسى بن محمّد بن إبراهيم عن أبى بكر بن عبد الله بن أبى جَهْم عن أبى بكر بن سليمان بن أَبِى حَثْمَة عن أبى جَهْم بن حُذَيْفة بن غانم قال : أوحَى الله إلى إبراهيم ، ﷺ ، أن يبنىَ البيت ، وهو يومئذ ابن مائة سنة ، وإسْماعيل يومئذ ابن ثلاثين سنة ، فبناه معه ، وتوفى إسماعيل بعد أبيه فدفن داخل الحِجْر ممّا يلى الكعبة مع أمّه هاجر ، وولى نابت بن إسماعيل البيت بعد أبيه مع أخواله جُرْهُم .

قال : أخبرنا خالد بن خِداش بن عجلان ، أخبرنا عبد الله بن وهْب المصرى ، أخبرنا حَرملة بن عِمران عن إسحاق بن عبد الله بن أبى فَروة أنه قال : ما يُعْلَم موضع قبر نبىّ من الأنبياء إلاّ ثلاثة : قبر إسماعيل ، فإنّه تحت الميزاب بين الركن والبيت ، وقبر هود ، فإنّه فى حِقْفٍ من الرمْل تحت جبل من جبال اليمن عليه شجرة تَنْدَى ، وموضعه أشدّ الأرض حرًّا ، وقبر رسول الله ، ﷺ ، فإن هذه قبورهم بحقّ .

* * *

ذكر القرون والسنين التى بين آدم ومحمد ، عليهما الصلاة والسلام

قال : أخبرنا قبيصة بن عقبة ، أخبرنا سفيان بن سعيد عن أبيه عن عكرمة قال : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلّهم على الإسلام .

قال : أخبرنا محمد بن عمر بن واقد الأسلمى عن غير واحد من أهل العلم قالوا : كان بين آدم ونوح عشرة قرون ، والقرن مائة سنة ، وبين نوح وإبراهيم عشرة قرون ، والقرن مائة سنة ، وبين إبراهيم وموسى بن عمران عشرة قرون ، والقرن مائة سنة .

قال : أخبرنا هشام بن محمد بن السائب عن أبيه عن أبى صالح عن ابن عباس قال : كان بين موسى بن عمران وعيسى بن مريم ألف سنة وتسعمائة سنة

ولم تكن بينهما فَتْرة ، وإنّه أرسل بينهما ألف نبى من بنى إسرائيل سوى من أرسل من غيرهم ، وكان بين ميلاد عيسى والنبى ، عليه الصلاة والسّلام ، خمسمائة سنة وتسع وستّون سنة ، بعث فى أوّلها ثلاثة أنبياء ، وهو قوله : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَآ إِلَيْهِمُ ٱثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ﴾ [سورة يس : ١٤] ؛ والذى عُزّز به شمعون ، وكان من الحواريّين ، وكانت الفترة التى لم يبعث الله فيها رسولاً أربعمائة سنة وأربعاً وثلاثين سنة ، وإنّ حَوَارِيّى عيسى بن مريم كانوا اثنى عشر رجلاً ، وكان قد تبعه بشر كثير ولكنه لم يكن فيهم حوارى إلاّ اثنا عشر رجلاً ، وكان من الحواريّن القصّار والصيّاد ، وكانوا عُمّالاً يعملون بأيديهم ، وإنّ الحواريّين هم الأصفياء ، وإن عيسى ، ﷺ ، حين رُفع كان ابن اثنتين وثلاثين سنة وستّة أشهر ، وكانت نبوّته ثلاثين شهرًا ، وإن الله رفعه بجسده ، وإنّه حىّ الآن ، وسيرجع إلى الدنْيا فيكون فيها مِلكاً ، ثمّ يموت كما يموت النّاس ، وكانت قرية عيسى تسمىّ ناصرة ، وكان أصحابه يُسمّون الناصريين ، وكان يُقال لعيسى النّاصرىّ فلذلك سُميت النّصارى .

* * *

ذكر تسمية الأنبياء وأنسابهم ، صلى الله عليهم وسلم

قال : أخبرنا عمرو بن الهيثم وهاشم بن القاسم الكنانى أبو النضر قالا : أخبرنا المسعودى عن أبى عمر الشآمى عن عبيد بن الخشخاش عن أبى ذرّ قال : قلت للنبىّ ، ﷺ : أىّ الأنْبياء أوّل ؟ قال : آدم ، قال قلت : أوَ نَبِيًّا كان ؟ قال : نَعَمْ نَبِىّ مُكَلَّمٌ ؛ قال فقلت : فكم المرسلون ؟ قال : ثلَاثُمِائَةٍ وَخَمْسَةَ عَشَرَ جَمًّا غَفيرًا .

قال : أخبرنا خالد بن خِداش ، أخبرنا عبد الله بن وهب عن سعيد بن أبى أيّوب عن جعفر بن ربيعة وزياد مولى مصعب قال : سئل رسول الله ، ﷺ ، عن آدم : أنبيًّا . كان ؟ قال : بَلَى نَبِىّ مُكَلَّمٌ .

قال : أخبرنا هشام بن محمّد بن السائب الكلبىّ عن أبيه قال : أوّل نبىّ بُعث إدريس ، وهو خنوخ [١] بن يارذ بن مهلائيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم ،

(١) وردت الأسماء التالية فى بعض المصادر بصور أخرى ، وقد آثرت رواية الأصول هنا . حيث لم تتفق المصادر على صورة موحدة للكثير منها .

طبقات ابن سعد

طبقات الکبریٰ

طبقات ابن سعد

جلد اوّل

مصنّف

محمد بن سعد

(المتوفی ۲۳۰ھ)



طبقات ابن سعد

حصہ اوّل

اخبار النبی صلی اللہ علیہ وسلم

سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا مفصل تذکرہ، محققانہ اور مورخانہ انداز کا شاہکار
غزوات و سرایا کا تفصیل کے ساتھ جامع بیان

سرورِ کائنات کا مہاجرین اور انصار کے درمیان مواخات کرانے کی تفصیل اور مرض الموت اور وفات تک کے حالات، آخر میں حضرت ابوبکر صدیق، عبداللہ بن انس، احسان بن ثابت، کعب بن مالک، اروی بنت عبدالمطلب، عاتکہ بنت زید رضی اللہ عنہم کے محبت اور درد میں ڈوبے ہوئے مراثی بھی شامل کر دیئے گئے ہیں۔

مصنف
محمد بن سعد (المتوفی ۲۳۰ھ)

ترجمہ
علامہ عبداللہ العمادی مرحوم

نفیس اکیڈمی
اُردو بازار، کراچی

طبقات ابن سعد

نام کتاب .... طبقات ابن سعد (حصہ اوّل)
مصنف .... علامہ محمد بن سعد المتوفی ۲۳۰ھ
مترجم .... علامہ عبداللہ العمادی مرحوم
اضافہ عنوانات وحواشی .... مولانا عبدالمنان صاحبؒ
ناشر .... نفیس اکیڈمی اردو بازار۔کراچی
قیمت .... /- روپے

طبقات ابن سعد

مکمل آٹھ حصوں میں

حصہ اوّل	اخبار النبی ﷺ	حصہ پنجم	تابعین وتبع تابعین
حصہ دوم	اخبار النبی ﷺ	حصہ ششم	کوفے کے صحابہؓ وتابعینؒ
حصہ سوم	سیرت خلفاء راشدینؓ	حصہ ہفتم	دور آخر کے صحابہؓ تابعینؒ وفقہاء
حصہ چہارم	مہاجرین وانصار	حصہ ہشتم	صالحاتؓ وصحابیاتؓ

ہر حصہ الگ الگ بھی دستیاب ہے۔

نفیس اکیڈمی
اُردو بازار، کراچی

مَا بَيْنَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت آدم علیہ السلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان کا زمانہ

عکرمہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: آدم علیہ السلام اور نوح علیہ السلام کے درمیان دس قرن کا زمانہ حائل ہے۔ یہ تمام نسلیں دین اسلام پر قائم تھیں۔

محمد بن عمرو بن واقد الاسلمی کئی اہل علم سے روایت کرتے ہیں جن کا قول یہ ہے: آدم ونوح علیہما السلام کے درمیان دس قرن گزرے۔ ہر قرن ایک سو (۱۰۰) برس۔ نوح وابراہیم علیہما السلام کے درمیان دس قرن' ہر قرن سو برس۔ ابراہیم وموسیٰ بن عمران علیہما السلام کے درمیان دس قرن ہر قرن سو برس۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: موسیٰ بن عمران وعیسیٰ بن مریم علیہما السلام کے درمیان ایک ہزار نو سو (۱۹۰۰) برس گزرے۔ یہ درمیانی زمانہ عہد فترت[1] نہ تھا۔ ان دونوں پیغمبروں کے درمیانی عہد میں بنی اسرائیل میں ایک پیغمبر مبعوث ہوئے اور دوسری قوموں میں جو پیغمبر بھیجے گئے وہ ان کے علاوہ ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان پانچ سو انہتر (۵۶۹) برس کا فصل ہے۔ جس کے ابتدائی زمانے میں تین پیغمبر مبعوث ہوئے۔ کلام اللہ میں اسی کے متعلق ہے:

﴿ اذ ارسلنا الیھم اثنین فکذبوھما فعززنا بثالث ﴾

''وہ واقعہ یاد کرو جب ہم نے ان کے پاس دو شخص بھیجے تو انہوں نے ان کی تکذیب کی آخر ہم نے تیسرے سے انہیں غلبہ دیا''۔

وہ تیسرے پیغمبر شمعون علیہ السلام تھے۔ جن کی بدولت غلبہ حاصل ہوا۔ یہ حواریوں[2] میں سے تھے۔

عہد فترت جس میں اللہ تعالیٰ نے کوئی رسول نہ بھیجا' چار سو چونتیس برس رہا۔

---

[1] عہد فترت: وہ زمانہ جس میں ایک پیغمبر کے بعد دوسرا پیغمبر مبعوث نہ ہوا ہو۔

[2] حواری: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے انصار رضی اللہ عنہم۔

عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے بارہ حواری تھے۔ ان کی پیروی تو بہتوں نے کی مگران سب میں حواری بارہ ہی تھے۔ حواریوں میں دھوبی اور شکاری (صیاد) بھی تھے۔ یہ سب لوگ پیشہ ور دستکار تھے کہ اپنے ہاتھوں سے کام کرتے تھے۔ یہی حواری اصفیاء (برگزیدہ) نکلے۔

عیسیٰ علیہ السلام جب اٹھائے گئے ہیں تو بتیس (۳۲) برس چھ (۶) مہینے کے تھے۔ ان کی نبوت (۳۰) مہینے رہی۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں مع جسم کے اُٹھایا۔ وہ اس وقت زندہ ہیں عنقریب دُنیا میں واپس آئیں گے دُنیا کے بادشاہ ہو جائیں گے پھر اسی طرح وفات پائیں گے جس طرح سب لوگوں کو وفات ہوا کرتی ہے۔

عیسیٰ علیہ السلام کی بستی کا نام ناصرہ تھا۔ ان کے اصحاب کو ناصری کہتے تھے۔ اور خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام ناصری کہے جاتے تھے۔ نصارٰی کا نام اسی لئے نصارٰی پڑا۔

انبیاء علیہم السلام کے نام ونسب

ابوذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: ''میں نے رسول اللہ ﷺ سے استفسار کیا کہ پہلے نبی کون تھے؟''

فرمایا: ''آدم علیہ السلام''۔

میں نے گزارش کی: ''کیا وہ نبی تھے؟''

فرمایا: ''ہاں! وہ ایسے نبی تھے کہ اللہ تعالیٰ ان سے کلام کرتا تھا''۔

عرض کی: ''اچھا تو رسول کتنے تھے؟''

فرمایا: ''تین سو پندرہ (۳۱۵) کی ایک بڑی تعداد''۔

جعفر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ اور زیاد رحمۃ اللہ علیہ (مصعب رضی اللہ عنہ کے آزاد غلام) کہتے ہیں: ''رسول اللہ ﷺ سے آدم علیہ السلام کے متعلق سوال کیا گیا کہ آیا وہ نبی تھے؟'' فرمایا: ''کیوں نہیں! وہ نبی تھے۔ اللہ تعالیٰ ان سے کلام کرتا تھا''۔

محمد بن السائب الکلبی کہتے ہیں: ''پہلے پہل جو نبی (پیغمبر) مبعوث ہوئے وہ ادریس علیہ السلام تھے۔ خنوخ بن یارذ بن مہلائل بن قینان بن انوش بن شیث بن آدم علیہ السلام وہی ہیں''۔

۲ نوح علیہ السلام بن لمک بن متوشلخ بن خنوخ علیہ السلام، کہ ادریس علیہ السلام وہی تھے۔

۳ ابراہیم علیہ السلام بن تارح بن ناحور بن ساروغ بن ارغوا بن فالغ بن عابر بن شالح بن ارفخشد بن سام بن نوح علیہ السلام۔

۴ اسماعیل اور اسحاق علیہما السلام فرزندان ابراہیم علیہ السلام۔

۵ یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام۔

۶ یوسف بن یعقوب بن اسحاق علیہم السلام۔

۷ لوط علیہ السلام بن ہاران بن تارح بن ناحور بن ساروغ، کہ خلیل الرحمٰن ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے تھے۔

میرے پاس صفحہ 73 - 76 ہے

طبقات ابن سعد

میں حضرت عیسیٰؑ

سمیت اٹھائے جانے والی روایت

* ھشام بن محمد بن السائب الکلبی

قال الإمام علي بن المديني:
معرفة الرجال نصف العلم

لسان الميزان

للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني
وُلد سنة ٧٧٣، وتوفي سنة ٨٥٢
رحمه الله تعالى

اعتنى به الشيخ العلامة
عبد الفتاح أبو غدة
وُلد سنة ١٣٣٦ وتوفي سنة ١٤١٧
رحمه الله تعالى

اعتنى بإخراجه وطباعته
سلمان عبد الفتاح أبو غدة

الجزء الثامن

مكتب المطبوعات الإسلامية

الطَّبْعَةُ الأولى
١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م

قامت بطباعته وإخراجه دار البشائر الإسلامية للطباعة والنشر والتوزيع
بيروت - لبنان - ص.ب: ٥٩٥٥ - ١٤ ويُطلب منها
هاتف: ٧٠٢٨٥٧ - فاكس: ٩٦١١/٧٠٤٩٦٣٠٠
e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

فلما حُملت الجنازة، قام في المقبرة فقال: السلام عليكم يا أهل البِلى.

قلت: فذكر الخبر موقوفاً، وهو ظاهر النكارة، والله أعلم.

٨٢٦٨ ــ هشام بن محمد بن السائب الكَلْبِي، أبو المنذر الأخباري النسَّابة العلاَّمة. روى عن أبيه أبي النضر الكلبي المفسِّر، وعن مجالد، وحدث عنه جماعة.

قال أحمد بن حنبل: إنما كان صاحب سَمَر ونَسَب، ما ظننت أن أحداً يحدث عنه. وقال الدارقطني وغيره: متروك. وقال ابن عساكر: رافضي، ليس بثقة.

ابن الكلبي، عن أبيه، عن أبي صالح، عن ابن عباس رضي الله عنهما: ﴿وإذْ أسَرَّ النبيُّ إلى بعض أزواجه حديثاً﴾ قال: «أسرَّ إلى حفصة، أن أبا بكر والي الأمر من بعده، وأن عمر واليه من بعد أبي بكر، فأخبرَتْ بذلك عائشة». رواه البلاذُري في «تاريخه» وهشام لا يوثق به.

وقيل: إن تصانيفه أزيد من مئة وخمسين مصنفاً. مات سنة أربع ومئتين، انتهى.

ومن الرواة عنه: محمد بن سَعْد، وولده العباس بن هشام، وكان واسع [١٩٧:٦] الحفظ جداً، / ومع ذلك ينسب إلى غفلة.

فقرأت في كتاب «البصائر والذخائر» لأبي حيان التوحيدي، عن الماهاني

٨٢٦٨ ــ الميزان ٤:٣٠٤، علل أحمد ١:٢٤٣، التاريخ الكبير ٨:٢٠٠، ضعفاء العقيلي ٤:٣٣٩، الجرح والتعديل ٩:٦٩، المجروحين ٣:٩١، الكامل ٧:١١٠، ضعفاء الدارقطني ١٧٣، فهرست النديم ١٠٨، تاريخ بغداد ١٤:٤٥، الأنساب ١١:١٣٤، معجم الأدباء ٦:٢٧٧٩، وفيات الأعيان ٦:٨٢، السير ١٠:١٠١، العبر ١:٣٤٦، المغني ٢:٧١١، الديوان ٤١٩.

لسان الميزان جلد 8

قال: دخلت على هشام ابن الكلبي فأطعمني، وقال في كلامٍ دار بيننا: لما مات أبي ندم الخليفة أشدَّ ندم، فقلت: أكان ضَرَبه؟ قال: لا، قلت: أكان حَبَسه؟ قال: لا، ولكن كذا أخبرني سعيدٌ غلامُنا.

وهذا تحامُل على ابن الكلبي، لاحتمال أن يكون نَدَمُه لتفريطه في الأخذ عنه، والاستفادة منه، ونحو ذلك.

وذكره ابن أبي طي في الإمامية، وقص له قصة مع جعفر الصادق، ولا أظن صحتها، ونَقَل عن ابن معين أنه وثَّقه، وليس كما قال. فقد قال ابن معين: غير ثقة، وليس عن مثله يُروى الحديث. وقال أبو حاتم: هو أحب إلي من أبيه.

قلت: واتهمه الأصمعي. وذكره العقيلي، وابن الجارود، وابن السَّكَن وغيرهم في «الضعفاء»، وبلغت كتبه كما عدَّها النديمُ في «الفهرست» مئة وأربعة وأربعين كتاباً. ونقل أبو الفرج الأصبهاني، عن أبي يعقوب الخُرَيمي قال: كان هشام ابن الكلبي علّامة نسابة، وراويةً للمثالب عَيَّابة، فإذا رأى الهيثمَ بنَ عدي ذاب كما يذوب الرَّصاص(١).

وذكر في ترجمة دريد بن الصِّمَّة عدة أخبار، ثم ختمها بأن قال: وهذه الأخبار التي ذكرتُها عن ابن الكلبي موضوعة كلها، والتوليد في أشعارها ظاهر، إلى أن قال: ولعل هذا من أكاذيب ابن الكلبي(٢).

٨٢٦٩ ــ هشام بن محمد بن أحمد بن علي التَّيْمي الكوفي، روى عن

---

(١) في «الفهرست» أن الأمر بالعكس، وهي أن الهيثم كان يذوب إذا رأى هشاماً.

(٢) «الأغاني» ١٠: ٤٠.

٨٢٦٩ ــ الميزان ٤: ٣٠٥، تاريخ بغداد ١٤: ٤٨، الأنساب ٣: ١١٩ (التيمُلي)، الموضوعات ١: ٣٨٤، ضعفاء ابن الجوزي ٣: ١٧٥، المغني ٢: ٧١٢، الديوان ٤١٩، الكشف الحثيث ٢٧٢، تنزيه الشريعة ١: ١٢٣.

الجامع في الجرح والتعديل

لأقوال

البخاري، ومسلم، والعجلي، وأبي زرعة الرازي، وأبي داود، ويعقوب الفسوي، وأبي حاتم الرازي، والترمذي، وأبي زرعة الدمشقي، والنسائي، والبزار، والدارقطني

جمع وترتيب

السيد أبو المعاطي النوري — إبراهيم محمد النوري

أحمد عبد الرزاق عيد — أيمن إبراهيم الزاملي

محمود محمد خليل الصعيدي

المجلد الثالث

عالم الكتب

الطبعة الأولى
١٤١٢هـ - ١٩٩٢م

* وقال أبو حاتم: لما كبر تغير. «علل الحديث» ١٤٨٢.

وقال أبو حاتم أيضاً: كان هشام بِأَخَرَةٍ كانوا يلقنونه أشياء فَيُلَقَّنُ. «علل الحديث» ١٨٩٩.

٤٧٣٨ - هشام بن عمرو الفزاري.

* قال أبو داود: لم يروِ عن هشام بن عمرو الفزاري غير حماد بن سلمة. «سؤالات الآجري» ٣/٢٥٨.

* وقال يعقوب بن سفيان: حدثني الفضل بن زياد قال: قال أحمد: هشام ابن عمرو الفزاري الذي روى عنه حماد من الثقات. «المعرفة والتاريخ» ١/٤٢٧.

وقال أيضاً: حدثنا الحجاج. قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن هشام بن عمرو الفزاري، ولا نعلم أحداً روى عنه غير حماد وهو ثقة. «المعرفة والتاريخ» ٢/١٢٦.

٤٧٣٩ - هشام بن الغاز بن ربيعة الجرشي أبو عبد الله. ويقال: أبو العباس الدمشقي نزيل بغداد.

* قال يعقوب بن سفيان: قلت لعبد الرحمان بن إبراهيم: هشام بن الغاز؟ قال: ما أحسن استقامته في الحديث. قال: وكان الوليد يُثني عليه. «المعرفة والتاريخ» ٢/٣٩٤.

وقال أيضاً: حدثنا هشام (ابن عمار). قال: حدثنا صدقة بن خالد. قال: حدثنا أبو العباس هشام بن الغاز الجرشي وهو ثقةٌ. «المعرفة والتاريخ» ٢/٤٥٩.

٤٧٤٠ - هشام بن محمد بن السائب الكلبي أبو المنذر الأخباري النسابة.

* ذكره الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» ٥٦٣. وقال: عن أبي مخنف، ومجاهد.

٤٧٤١ - هشام بن لاحق أبو عثمان المدائني.

* قال البخاري: قال أحمد: كان يحدث عن عاصم الأحول. وكتبنا عنه

كتاب الضعفاء

ومن نسب إلى الكذب ووضع الحديث
ومن غلب على حديثه الوهم
ومن يتهم في بعض حديثه
ومجهول روى ما لا يتابع عليه
وصاحب بدعة يغلو فيها ويدعو إليها
وإن كانت حاله في الحديث مستقيمة

تأليف
أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي
(... - ٣٢٢هـ)

تحقيق
حمدي بن عبد المجيد بن إسماعيل السلفي

الجزء الرابع

دار الصميعي
للنشر والتوزيع

الطبعة الأولى

١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م

دار الصميعي للنشر والتوزيع
هاتف وفاكس: ٤٢٦٢٩٤٥ - ٤٢٥١٤٥٩
الرياض - السويدي - شارع السويدي العام
ص.ب: ٤٩٦٧ - الرمز البريدي ١١٤١٢
المملكة العربية السعودية

يحيى: خليق أن أدعه، قلت ليحيى: أضرب على حديثه؟ قال: إن شئتَ ضربتَ عليه(١).

حدثنا عبدالله بن أحمد، قال: سألت يحيى بن معين، عن هشام بن حجير، فضعفه جداً، وسألت أبي، عن هشام بن حجير، فقال: ليس هو بالقوي، قلت: هو ضعيف؟ قال: ليس هو بذاك. سمعت أبي مرة أخرى، يقول: هشام بن حجير مكي ضعيف الحديث(٢).

حدثنا جعفر بن محمد، قال: حدثنا نصر بن علي، قال: حدثنا سفيان بن عيينة، قال: لم يكن يأخذ عن هشام بن حجير ما لا نجده عند غيره.

١٩٤٨ ـ هشام بن سُلَيمان المخزومي(٣):

في حديثه عن غير ابن جريج وهم.

من حديثه ما حدثناه إبراهيم بن محمد بن الهيثم، قال: حدثنا صالح بن مسمار، قال: حدثنا هشام بن سُلَيمان، قال: حدثني سفيان الثَّوْري، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَجَّ ٱلْبَيْتَ أَوِ ٱعْتَمَرَ وَلَمْ يَفْسُقْ، وَلَمْ يَرْفُثْ، كَانَ كَمَنْ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ».

وقال الناس: عن الثَّوْري، وغيره، عن منصور، عن أبي حازم، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ وهو الصواب(٤).

١٩٤٩ ـ هشام بن محمد بن السائب الكلبي أبو المنذر(٥):

حدثنا عبدالله بن أحمد، قال: سمعت أبي، يقول: هشام بن

---

(١) الكامل (١١١/٧).

(٢) العلل ومعرفة الرجال (١/١٥٠ و١٥٧).

(٣) تهذيب الكمال (٣٠/٢١١ ـ ٢١٢).

(٤) رواه أحمد (٧١٣٦ و٧٣٨١ و٩٣١١ و٩٣١٢ و١٠٢٧٤ و١٠٤٠٩) والبخاري (١٥٢١ و١٨١٩) ومسلم (١٣٥٠) وغيرهم.

(٥) لسان الميزان (٢٦٩/٧ ـ ٢٧٢).

محمد بن السائب الكلبي من يحدث عنه؟ إنما هو صاحب سمر ونسب ما ظننت أن أحداً يحدث عنه(١).

ومن حديثه ما حدثناه أحمد بن داود، قال: حدثنا محمد بن سعيد بن الوليد الخزاعي، قال: حدثنا هشام بن محمد بن السائب الكلبي، عن أبيه، عن أبي صالح، عن ابن عباس في قول الله - تبارك وتعالى -: ﴿وَٱجْعَل لِّي مِن لَّدُنكَ سُلْطَٰنًا نَّصِيرًا﴾، قال: عتاب بن أسيد. لا يتابع عليه.

١٩٥٠ - هشام بن زياد بن سعدويه المروزي(٢):

أبو المقدام مولى عثمان بن عفان رضي الله عنه.

حدثنا عبدالله بن أحمد، قال: حدثنا أحمد بن عبدالله بن بشيرة، قال: حدثنا سفيان بن عبدالملك، قال: سمعت عبدالله بن المبارك، يقول: هشام بن زياد أرم به.

حدثنا محمد، قال: حدثنا الحسن، قال: رأيت في كتاب عفان حديث هشام أبي المقدام حديث عمرو بن عبدالعزيز، قال هشام: حدث رجل يقال له: يحيى بن فلان، عن محمد بن كعب، فقلت له: إنهم يقولون: هشام سمعه من محمد بن كعب، فقال: إنما ابتليَ من قبل هذا الحديث، كان يقول: حدثني يحيى عن محمد ثم ادّعى بَعْدُ أنه سمعه من محمد بن كعب.

حدثنا عبدالله بن أحمد، قال: سألت أبي، عن هشام بن زياد أبي المقدام، وهو هشام بن أبي هشام، فقال: هو ضعيف الحديث(٣).

حدثنا محمد بن أحمد، قال: حدثنا معاوية، قال: سمعت يحيى، قال: هشام بن زياد أبي المقدام البصري مولى عثمان بن عفان حديثه ليس بشيء(٤).

---

(١) العلل ومعرفة الرجال (٢٤٣/١).

(٢) تهذيب الكمال (٢٠٠/٣٠ - ٢٠٤).

(٣) العلل ومعرفة الرجال (٤٥/٢).

(٤) الكامل (١٠٥/٧).

المغني في الضعفاء

للإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى سنة ٧٤٨هـ

تحقيق
أبي الزهراء حازم القاضي

الجزء الثاني

منشورات
محمد علي بيضون
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى

١٤١٨هـ-١٩٩٧م

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ (١ ٩٦١) ٠٠
صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH
Beirut - Lebanon
Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floore.
Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

٦٧٥٤- هشام بن عبد الله بن عكرمة المخزومي ، عن هشام بن عروة . وهاه ابن حبان .

٦٧٥٥- هشام بن عبيدالله الرازي ، عن مالك وخلق . قال ابن حبان : " كثرت مخالفته للأثبات فبطل الاحتجاج به" . ثم روى له حديثين أراهما موضوعين : أحدهما : عن ابن أبي ذِئب عن نافع عن ابن عمر : "الدجاج غنم فقراء أمتي ، والجمعة حجهم" . وأما أبو حاتم فقال : "صدوق ما رأيت أحداً أعظم ولا أجَلَّ قدراً عند أهل بلده منه ، ومن أبي مُسهرٍ بدمشق" . قلت : كانا إمامين في السُّنَّة .

٦٧٥٦- خ عه / هشام بن عمار ، خطيب دمشق ومقرءوها ، ثقة مكثر ، له ماينكر . قال أبو حاتم : " صدوق قد تغير ، وكان كلما لقنه تَلَقَّن" . وقال أبو داود : "حدث بأرجح من أربعمائة حديث لا أصل لها" .

وقال ابن معين : " ثقة" . وقال مرة : " كَيِّس كَيِّس" . وقال النسائي: " لا بأس به" . وقال الدارقطني : "صدوق كبير المحل" . وقال صالح جزرة : "كان يأخذ على الرواية" .

٦٧٥٧- هشام بن محمد بن السائب بن الكلبي ، عن أبيه ، تركوه ، وهو أخباري.

(٦٧٥٤) هشام بن عبد الله بن عكرمة المخزومي ، المشتبه [٦٣٧] ، مجمع الزوائد [٦٣/٤] ، العلل المتناهية [١١٣/٢] ، الميزان [٣٠٠/٤] ، المجروحين [٩١/٣] ، لسان الميزان [١٩٥/٦] . قال ابن حبان : ينفرد بما لا أصل له من حديث هشام لا يعجبني الاحتجاج بخبره إذا انفرد.

(٦٧٥٥) هشام بن عبيد الله الرازي ، الأنساب [٢٨٢/٧] ، معجم طبقات الحفاظ [١٨٢] ، الميزان [٣٠٠/٤] ، ديوان الضعفاء [٤٤٧٢] ، السابق واللاحق [٣٦٢] ، الجرح والتعديل [٢٥٦/٩] ، المجروحين [٩٠/٣] ، لسان الميزان [١٩٥/٦] ، تاريخ الثقات [٤٥٨] ، التمهيد [٩٦/٢] ، معرفة الثقات [١٩٠٥] . قال ابن حبان : كان يهم ويخطئ على الثقات.

(٦٧٥٦) هشام بن عمار ، الكاشف [٢٢٣/٤] ، الخلاصة [١١٥/٣] ، مقدمة الفتح [٤٤٨] ، الميزان [٣٠٢/٤]، العبر [١٠٢٣] ، الثقات [٢٣٣/٩] ، اللآليء المصنوعة [٤٣٣/١] ، تراجم الأحبار [١٦٥/٤] ، لسان الميزان [٤١٩/٧] ، الجرح والتعديل [٢٥٥/٩] ، السابق واللاحق [٣٦٣] ، البداية والنهاية [٣٤٦/١٠] . قال الحافظ : صدوق مقريء كبر فصار يتلقن فحديثه القديم أصح .

(٦٧٥٧) هشام بن محمد بن السائب بن الكلبي ، التكميل [٥٠٤/٢٦٢] ، معجم المؤلفين [١٤٩/١٣، ١٥٠] والحاشية ، المعرفة والتاريخ [٢٥٤/٣] ، الضعفاء والمتروكين الدارقطني [٥٦٣] ، الميزان [٣٠٤/٤] ،=

المغني في الضعفاء

ميزان الاعتدال

في نقد الرجال

تأليف

الإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي

المتوفى سنة ٧٤٨ هـ

ويليه

ذيل ميزان الاعتدال

للإمام أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي

المتوفى سنة ٨٠٦ هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ علي محمد معوض — الشيخ عادل أحمد عبد الموجود

شارك في تحقيقه

الأستاذ الدكتور عبد الفتاح أبو سنة

خبير التحقيق بمجمع البحوث الإسلامية

وعضو المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

الجزء السابع

المحتوى:

نابت ـ يونس ـ الكنى ـ الأبناء ـ النساء

ويليه: ذيل ميزان الاعتدال

دار الكتب العلمية

بيروت ـ لبنان

الطبعة الأولى

١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت

تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ (١ ٩٦١) ٠٠

صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floore.

Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98

P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

وعن مجاهدٍ، وحدث عنه جماعة.

قال أَحْمَدُ بنُ حَنْبَل: إنما كان صاحبَ سمر ونَسَب، ما ظننتُ أنّ أحداً يحدث عنه.

وقال الدَّارَقُطْنِيُّ وغيره: متروك.

وقال ابنُ عَسَاكِرَ: رافضي، ليس بثقة.

ابن الكلبي، عن أبيه، عن أبي صالح، عن ابن عباس: ﴿وإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثاً﴾ [التحريم: ٣] - قال: أسرّ إلى حَفْصَة أنّ أبا بكر وَلّي الأمر من بعده، وأن عمر واليه من بَعْدِ أبي بكر؛ فأخبرت بذلك عائشة.

رواه البلاذري في «تاريخه»، وهشام لا يُوثَق به.

وقيل: إنّ تصانيفه أزيد من مائة وخمسين مصنفاً.

مات سنة أربع ومائتين.

٩٢٤٦ [٩٠٠٦] - هِشَامُ بنُ محمد بن أَحْمَدَ بن علي التَّيْمِيّ الكُوفي. روَى عن أبي حفص الكتاني.

اتّهمه بالكذب محمد بن علي الصوري الحافظ؛ لأنه رَوَى حديثاً مَوْضوعاً هو آفته.

٩٢٤٧ [٩٠٠٧] - هِشَامُ بنُ مَوْدُودٍ. عن زياد بن علاقة. لا يُعْرَف. وقال الأَزْدِي: ضعيف.

٩٢٤٨ [٩٠٠٨] - هِشَامُ بنُ نَجِيح.

٩٢٤٩ [٩٠٠٩] - وهِشَامُ بنُ أبي هِشَامٍ. عن زيد العَمِّي.

٩٢٥٠ [٩٠١٠] - وهِشَام المُرهبي. عن الحسن.

٩٢٥١ [٠٠٠] - وهِشَامُ بنُ أبي يَعْلَى. عن ابن الحنفية.

٩٢٥٢ [٩٠١١] - وهِشَام السَّخْتِيَانِي - مجهولون.

٩٢٥٣ [٥١١١ ت] - هِشَامُ بنُ هَارُونَ. عن معاذ بن رِفاعة. لا يُعْرَف. روى عنه زيد بن الحباب حديث: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ للأنصار وَلِذَرَارِيهِمْ وَلِجِيْرَانِهِمْ». يقع عالياً في «أمالي الوراق».

٩٢٥٤ [٥١١٢ ت] - هِشَامُ بنُ أبي الوَلِيدِ [ق]. عن أبيه. وعنه أبو داود الطَّيَالسي يجهل. والظَّاهرُ أنه هشام بن زياد التَّالف.

٩٢٥٥ [٩٠١٢] - هِشَامُ بنُ لاَحِقٍ. عن عاصم الأَحْوَل. قال أَحْمَدُ: تركت حديثه.

قلت: وكان قد روى عنه.

وقال ابن حِبَّانَ: لا يجوز الاحتجاجُ به، وهو أبو عثمان المَدَائني، قَوّاه النَّسَائي.

الحارث بن هشام، عن علي - أنّ رسول الله ﷺ كان يقول في آخر وَتْره «اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك»[١] . . . الحديث. ما روى عنه سوى حماد بن سلمان ومع هذا فروى عباس عن يحيى: ثقة، ليس يَرْوي عنه غير حماد.

وقال أبو حاتم: ثقة قديم.

وقال أَبو دَاوُدَ: هو أقدم شيخ لحماد.

٩٢٤٤ [٠٠٠] - هِشَامُ بنُ الغاز [عو]، صاحب مكحول[٢]. وثقه ابنُ مَعِينٍ ودُحَيْمٌ.

وقال أَحْمَدُ: صالح الحديث.

قلت: وكان عابداً خيّراً[٣].

٩٢٤٥ [٩٠٠٥] - هِشَامُ بنُ محمدِ بنِ السَّائِبِ الكَلْبيُّ[٤]، أبو المنذر الأخباري النسّابة العلامة.

روى عن أبيه أبي النَّضْر الكلبي المفسر.

= تهذيب التهذيب: ١١/٥٤، تاريخ البخاري الكبير: ٨/١٩٥، الجرح والتعديل: ٩/٢٥١، الثقات: ٧/٥٦٨، التاريخ لابن معين: ٣/٦١٩، تاريخ أسماء الثقات: ١٥٣٤، تاريخ الدوري: ٢/٦١٩، تاريخ خليفة: ٩٠، المعرفة ليعقوب: ١/٤٢٧، سؤالات الآجري لأبي داود: ٣/٢٥٨.

(١) أخرجه النسائي في سننه: ٣/٢٤٩، الإمتاع باب: ١٣٣، قيام الليل باب: ٥١، الترمذي في سننه برقم: (٣٥٦٦) وقال حديث حسن غريب من حديث علي، أخرجه ابن ماجه في سننه برقم: (١١٧٩) ١/٣٧٣، أحمد في مسنده: ١/٩٦، البخاري في التاريخ الكبير: ٨/١٩٥. وللحديث طرق منها ما: أخرجه أحمد في مسنده: ٦/٢٠١ عن عائشة، وذكر العراقي في المغني: ١/٣٣٠، ابن السني في العمل: ١٢٤/٥٠٩، ذكره التبريزي في المشكاة: (٨٩٣)، (١٢٧٦)، السيوطي في جمع الجوامع: (٩٩٨٧)، ابن أبي شيبة في مصنفه: ٢/٣٠٦، ١٠/٢٨٦، ذكره الطحاوي في شرح المعاني: ١/٢٣٤، الهندي في الكنز: (٣٦٥٢) وعزاه لمسلم عن عائشة، (٥١١٦) وعزاه لابن زنجويه والروياني وابن عساكر عن كعب انظر شواهده في الكنز بأرقام: (٢١٨٨٥)، (٢٢٦٦٤)، (٢٢٦٦٨).

(٢) ينظر: تهذيب الكمال: ٣/١٤٤٥، خلاصة تهذيب الكمال: ٣/١١٦، تقريب التهذيب: ٢/٣٢٠، تهذيب التهذيب: ١١/٥٥، الكاشف: ٣/٢٢٤، تاريخ البخاري الكبير: ٨/١٩٩، وتاريخه الصغير: ٢/١١٨، المعين: ٩٤٩، الجرح والتعديل: ٩/٢٥٧، الأنساب: ٨/٣٥٧، البداية والنهاية: ١٠/١١١، تاريخ الإسلام: ٦/٣١٢، سير الأعلام: ٧/٦٠ والحاشية، تراجم الأحبار: ٤/١٦٥، المغني: ٦٧٥٥، المعين: ١٠٢٣، تاريخ الدوري: ٢/٦١٩، طبقات ابن سعد: ٧/٤٦٨، طبقات خليفة: ٣١٦، علل أحمد: ١/٨٦، تاريخ الخطيب: ١٤/٤٢، السابق واللاحق: ٣٦٢، العبر: ١/٧١، المعرفة ليعقوب: ١/٢٩٤، شذرات الذهب: ١/٢٣٦، تاريخ أبو زرعة الدمشقي: ٢٢٠.

(٣) سقط في ب.

(٤) المغني: ٢/٧١١، الضعفاء والمتروكين: ٣/١٧٦، الضعفاء الكبير: ٤/٣٣٩، الجرح والتعديل: ٩/٦٩.

ميزان الاعتدال

ميزان الاعتدال

في نقد الرجال

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى سنة ٧٤٨ هجرية

تحقيق

علي محمد البجاوي

المجلد الرابع

دار المعرفة
للطباعة والنشر
بيروت - لبنان

وفى الكتاب أنه قال فى خطبته : الحمد لله الذى تجلّى لخلقه بخلقه ، فسألت أبا عبد الله ، فقال : هذا جَهْمى ، الله تجلّى للجبال ، يقول هو : تجلى لخلقه بخلقه ، إن صلّوا خلفه فلْيُعيدوا الصلاة .

قلت : لقول هشام اعتبار ومساغ ، ولكن لا ينبغى إطلاق هذه العبارة المجملة ، وقد سقتُ أخبارَ أبى الوليد رحمه الله فى تاريخى الكبير ، وفى طبقات القراء ، أتيتُ فيها بفوائدَ ، وله جلالة فى الإسلام ، وما زال العلماء الأقران يتكلم بعضهم فى بعض بحسب اجتهادهم ، وكلٌّ أحد يؤخذ من قوله ويُترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم.

مات هشام فى آخر المحرم سنة خمس وأربعين ومائتين ، وله اثنتان وتسعون سنة .

٩٢٣٥ — هشام بن عَمْرو [عو] الفزَارى ، له حديث عن عبدالرحمن بن الحارث ابن هشام ، عن على - أنّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فى آخر وتْرِه: اللهم إنى أعوذ برِضاك من سخطك ... الحديث . ما روى عنه سوى حماد بن سلمة؛ ومع هذا فروى عباس عن يحيى : ثقة ، ليس يَرْوِى عنه غير حماد .

وقال أبو حاتم : ثقة قديم . وقال أبو داود : هو أقدم شيخ لحماد .

٩٢٣٦ — [(1) هشام بن الغاز [عو] ، صاحب مكحول .

وثقه ابن معين ودُحيم . وقال أحمد : صالح الحديث .

قلت : وكان عابدا خيّرًا](1) .

٩٢٣٧ — هشام بن محمد بن السائب الكلبى ، أبو المنذر الأخبارى النسّابة العلامة . روى عن أبيه أبى النَّضْر الكلبى المفسر ، وعن مجاهدٍ ، وحدث عنه جماعة .

قال أحمد بن حنبل : إنما كان صاحبَ سمر ونَسَب ، ما ظننتُ أنّ أحدًا يحدث عنه . وقال الدارقطنى (2)[وغيره : متروك . وقال ابن عساكر :](2) رافضى ، ليس بثقة .

---

(1) هذه الترجمة من س .   (2) ساقط فى س .

ابن الكلبى ، عن أبيه ، عن أبى صالح ، عن ابن عباس : [1](وإذْ أَسَرَّ النبيُّ إلى بعض أزواجه حديثاً) ـ قال . أسرّ إلى حفصة أنّ أبا بكر وَلِىّ الأمر من بعده ، وأنّ عُمر واليه من بَعْدِ أبى بكر ؛ فأخبرت بذلك عائشة .

رواه البلاذرى فى تاريخه ، وهشام لا يُوثَق به . وقيل : إنّ تصانيفه أزيد من مائة وخمسين مصنفاً .

مات سنة أربع ومائتين .

٩٢٣٨ — هشام بن محمد بن أحمد بن على التيمى[2] الكوفى . روَى عن أبى حفص الكتانى .

اتهمه بالكذب محمد بن على الصورى الحافظ ؛ لأنه رَوَى حديثاً موضوعاً هو آفَتُه .

٩٢٣٩ — هشام بن مَوْدُود . عن زياد بن علاقة . لا يُعْرَف .

وقال الأزدى : ضعيف .

٩٢٤٠ — هشام بن نَجيح .

٩٢٤١ — وهشام بن أبى هشام . عن زيد العَمِّى .

٩٢٤٢ — وهشام المُرهبى . عن الحسن .

٩٢٤٣ — وهشام بن أبى يعلى . عن ابن الحنفية .

٩٢٤٤ — وهشام السَّخْتِيانى[3] ـ مجهولون .

٩٢٤٥ — هشام بن هارون . عن معاذ بن رِفاعة . لا يُعْرَف . روى عنه زيد ابن الحُباب حديث : اللهم اغفر للأنصار ولذَرَارِيهم ولجيرانهم . يقع عالياً فى أمالى الورّاق .

---

(١) سورة التحريم، آية ١٣ . (٢) ل : التيمى . وفى ن : التيملى . والمثبت فى س ، ه .
(٣) هكذا فى س ، ه . وفى ل ، ن : السجستانى .

[أبو صادق ، أبو صالح]

١٠٣٠٠ — أبو صادق الأزدى [ق] . عن على رضى الله عنه . قيل اسمه عبد الله ابن ناجد . قال محمد بن سعد : يتكلمون فيه . وقال آخر : لم يسمع من على . وروى عن ربيعة بن ناجد . وثقه يعقوب بن شيبة .

١٠٣٠١ — أبو صادق [ص] . عن مِخْنَف بن سُليم . وعنه الحارث بن حَصِيرة ، إسناد مظلم . هو الأول .

١٠٣٠٢ — أبو صالح [عو] مولى أم هانئ . اسمه باذام[1] . تركه ابن مهدى وقوّاه غيره . وقال أبو أحمد : ليس بالقوى عندهم ، وانتصر له يحيى القطان ، وقال : لم أر أحدا من أصحابنا تركه ، وما سمعنا أحدا يقول فيه شيئاً .

١٠٣٠٣ — أبو صالح [ت] . عن أم سلمة . لا يعرف . ولعله ذَكْوان السمان ، لا بل هو ذكوان مولى لأم سلمة . له فرد حديث من طريق أبى حمزة ميمون القصّاب — وهو ضعيف — عنه عنها — مرفوعا : يا أفلح ترِّب وجهك — يعنى إذا سجدت .

١٠٣٠٤ — أبو صالح الخوزى [ت ، ق] . عن أبى هريرة . ضعفه يحيى بن معين . حديثه : مَنْ لم يَدْعُ الله يغضب عليه ، رواه يحيى بن أكثم . حدثنا وكيع ، حدثنا أبو المليح ، سمع أبا صالح ، فذكره عن أبى هريرة — مرفوعا .

١٠٣٠٥ — أبو صالح الأشعرى . ويقال الأنصارى . لا يعرف . عن أبى أمامة . وعنه أبو الحصين الفلسطينى . أما :

١٠٣٠٦ — أبو صالح الأشعرى [ق] الأزدى . عن أبى هريرة ، وأبى عبدالله الأشعرى — فثقة . روى عنه أبو سلّام الأسود — وهو من أقرانه — وحسان بن عطية ، وعبد الرحمن بن يزيد بن تميم ، وآخرون .

---

(١) ١-٢٩٦ .

١٠٣٠٧ — أبو صالح . عن عكرمة ، عن ابن عباس . لا يعرف . وجاء بحديث باطل ، فيقال : هو إسحاق بن نَجيح[1] .

١٠٣٠٨ — أبو صالح الأحمسى . عن مُرّ[2] المؤذن . عن عُمر . وعنه النعمان ابن الزبير[3] - لا يعرفون .

١٠٣٠٩ — أبو صالح ، مولى حكيم بن حزام . وعنه أبو الزبير . لا يعرف . يقع حديثه عاليا فى نسخة أبى الجهم . مَتْنُه : ابدأ بمن تَعُول .

١٠٣١٠ — أبو صالح الحارثى . عن النعمان بن بَشير . لا يعرف . ماحدث عنه غير أبى قِلَابة . فأما :

١٠٣١١ — أبو صالح السمان الزيات[4] ؛

١٠٣١٢ — وأبو صالح الحنفى[5] ؛

١٠٣١٣ — وأبو صالح ، مولى ضُبَاعة[6] ، من تابعى الكوفة - فهؤلاء ثقات.

وكذا جماعة بهذه الكنية لا لينَ فيهم .

[أبو الصباح ، أبو صحار ، أبو الصديق]

١٠٣١٤ — أبو الصبَّاح النخعى . عن همام بن الحارث ، يقال اسمه سليمان [بن بشير][7] . ضعفه يحيى القطان .

١٠٣١٥ — أبو صحار . عن أبيه ، عن على . مجهول .

قلت : ولا يدرى مَنْ أبوه . والمتن منكر .

١٠٣١٦ — أبو الصدِّيق [ع] الناجى . صدوق . اسمه بكر بن عَمْرو . قال ابن سعد : يتكلمون فى أحاديثه يستنكرونها . وقال غيره : ثقة . تابعى ، محتج به فى الصحاح .

---

(١) ١-٢٠٢ .　(٢) ل : بسر .　(٣) فى ل : المنذر !

(٤) فى التهذيب : اسمه ذكوان المدنى .　(٥) فى التهذيب : اسمه عبد الرحمن بن قيس الكوفى .　(٦) فى التهذيب : اسمه ميناء .　(٧) من التهذيب .

طبقات ابن سعد

حضرت عیسیٰ کے جسم سمیت اٹھائے

جابر کی روایت

مصنف کا باپ

محمد بن السائب الکلبی

الحمد لله الذى وفقنا و يسر لنا طبع

الجزء التاسع

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه و كرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدر اباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

ابن سلام وسها فيه ابو محمد ولا اعلم في طبقة شيوخ البخاري محمد بن سالم
انتهى وذكر ابو علي الجياني انه وقع في رواية ابي علي بن السكن محمد بن سلام
وهذا هو المعتمد •

(٢٦٥) ت س ق - محمد بن السائب بن بركة حجازي • روى عن امه عن
عائشة وعن عمرو بن ميمون الاودي • روى عنه ابن جريج وزهير بن معاوية
ومسلم بن خالد الزنجي وزهير بن محمد واسمعيل بن علية ويحيى بن سليم وابن
عيينة • قال ابن معين والنسائي ثقة ذكره ابن حبان في الثقات • له عندهم
حديث عائشة في الطب وعن ابي ذر في عمل اليوم والليلة •

(٢٦٦) ت فق - محمد بن السائب بن بشر بن عمرو بن عبد الحارث بن عبد العزى
الكلبي ابو النضر الكوفي النسابة المفسر من عبدود • روى عن اخويه سفيان
وسلمة وابي صالح باذام مولى ام هانئ وعامر الشعبي والاصبغ بن نباتة وغيرهم
روى عنه ابنه هشام والسفيانان وحماد بن سلمة وابن المبارك وابن جريج وابن
اسحاق وابو معاوية ومحمد بن مروان السدي الصغير وهشيم وابو عوانة ويزيد بن
زريع واسمعيل بن عياش وابو بكر بن عياش ويعلى ومحمد ابنى عبيد ومحمد بن
فضيل بن غزوان ويزيد بن هارون وآخرون • قال معتمر بن سليمان عن ابيه
كان بالكوفة كذابان احدهما الكلبي وعنه قال قال ليث بن ابي سليم كان
بالكوفة كذابان احدهما الكلبي والآخر السدى وقال الدوري عن يحيى بن
معين ليس بشئ وقال معاوية بن صالح عن يحيى ضعيف وقال ابو موسى
ماسمعت يحيى ولا عبد الرحمن يحدثان عن سفيان عنه بشيء وقال

البخاري

البخاري تركه يحيى وابن مهدى وقال الدوري عن يحيى بن يعلى المحاربي قال قيل لزائدة ثلاثة لا تروى عنهم ابن ابي ليلى وجابر الجعفي والكلبي قال اما ابن ابي ليلى فلست اذكره واما جابر فكان والله كذابا يؤمن بالرجعة واما الكلبي وكنت اختلف اليه فسمعته يقول مرضت مرضة فنسيت ما كنت احفظ فاتيت آل محمد فتفلوا في في فحفظت ما كنت نسيت فتركته وقال الاصمعي عن ابي عوانة سمعت الكلبي يتكلم بشئ من تكلم به كفر فسألته عنه فجحده وقال عبد الواحد بن غياث عن ابن مهدى جلس الينا ابو جزء على باب ابي عمرو بن العلاء فقال اشهد ان الكلبي كافر قال فحدثت بذلك يزيد بن زريع فقال سمعته يقول اشهد انه كافر قال فماذا زعم قال سمعته يقول كان جبريل يوحي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقام النبي لحاجته وجلس علي فاوحى الى علي فقال يزيد انا لم اسمعه يقول هذا ولكني رأيته يضرب صدره ويقول انا سبائي انا سبائي . قال العقيلي هم صنف من الرافضة اصحاب عبد الله بن سبا وقال ابن فضيل عن مغيرة عن ابراهيم انه قال لمحمد بن السائب مادمت على هذا الرأى لا تقربنا وكان مرجئا وقال زيد بن الحباب سمعت الثورى يقول عجبا لما يروى عن الكلبي قال ابن ابي حاتم فقلت لابي ان الثورى روى عنه فقال كان لا يقصد الرواية عنه ويحكى حكايته تعجبا فيعلقه من حضره ويجعلونه رواية وقال علي بن مسهر عن ابي جناب الكلبي حلف ابو صالح انى لم اقرأ على الكلبي من التفسير شيئا وقال ابو عاصم زعم لي سفيان الثورى قال قال الكلبي ما حدثت عن ابي صالح عن

ابن عباس فهو كذب فلا ترووه وقال الاصمعي عن قرة بن خالد كانوا
يرون ان الكلبي يزرف يعني يكذب وقال يزيد بن هارون كبر الكلبي
وغلب عليه النسيان وقال ابو حاتم الناس مجمعون على ترك حديثه هو ذاهب
الحديث لا يشتغل به وقال النسائي ليس بثقة ولا يكتب حديثه وقال ابن
عدي له غير ما ذكرت احاديث صالحة وخاصة عن ابي صالح وهو معروف
بالتفسير وليس لاحد اطول من تفسيره وحدث عنه ثقات من الناس
ورضوه في التفسير واما في الحديث ففيه مناكير ولشهرته فيما بين الضعفاء
يكتب حديثه وقال ابن ابي حاتم كتب البخاري في موضع آخر محمد بن
بشر سمع عمرو بن عبد الله الحضرمي وعنه محمد بن اسحاق قال ابن ابي حاتم
هو الكلبي قال محمد بن عبد الله الحضرمي مات بالكوفة سنة ست واربعين
ومائة · قلت ساق ابن سعد نسبه الى كلب بن وبرة قال وكان جده بشر وبنوه
السائب وعبيد وعبد الرحمن شهدوا الجمل مع علي وشهد محمد بن السائب
الجماجم مع ابن الاشعث وكان عالماً بالتفسير وانساب العرب واحاديثهم
توفي بالكوفة سنة ست واربعين اخبرني بذلك ابنه هشام قالوا وليس ذاك
في روايته ضعيف جدا وقال علي بن الجنيد والحاكم ابو احمد والدارقطني متروك
وقال الجوزجاني كذاب ساقط وقال ابن حبان وضوح الكذب فيه اظهر من
ان يحتاج الى الاغراق في وصفه روى عن ابي صالح التفسير وابو صالح لم يسمع
من ابن عباس لا يحل الاحتجاج به وقال الساجي متروك الحديث وكان
ضعيفا جدا لفرطه في التشيع وقد اتفق ثقات اهل النقل على ذمه وترك

الرواية

الرواية عنه في الاحكام والفروع قال الحاكم ابو عبدالله روى عن ابي صالح احاديث موضوعة وذكر عبدالغني بن سعيد الازدي انه حماد بن السائب الذي روى عنه ابواسامة وتقدم في ترجمة عطية انه كان يكني الكلبي اباسعيد و يروى عنه *

(٢٦٧) * مد - محمد * بن السائب النكري (١) · عن ابيه · وعنه الوليد بن مسلم · ذكره ابن حبان في الثقات · قلت · وذكر ابن ابي حاتم انه يروى عن سعيد ابن عمرو بن سعيد الاموى مرسلا ولم يذكر فيه جرحا وقال الازدي في الضعفاء يتكلمون فيه *

(٢٦٨) * د - محمد * بن ابي السري · هو ابن المتوكل يأتي *

(٢٦٩) * تمييز - محمد * بن ابي السري البخاري واسم ابيه اسمعيل بن طرخون روى عن سفيان بن عيينة ومروان بن معاوية ويحيى بن سليم والوليد بن مسلم وغيرهم · ذكره الخطيب واسند من طريق اسحاق بن احمد بن خلف البخاري سمعت محمد بن ابي السري سمعت ابن عيينة يقول فذكر حديثا · قال الخطيب بلغني انه مات سنة سبع واربعين ومائتين *

(٢٧٠) * تمييز - محمد * بن ابي السري الازدي البغدادي يكنى اباجعفر واسم ابيه سهل بن بسام · روى عن اسحاق بن يوسف الازرق وغيره وروى عن هشام بن الكلبي تصانيفه · روى عنه ابوسعيد السكري ومحمد بن خلف ابن المرزبان وابواحمد محمد بن موسى البربري الاخباريون وغيرهم · وهو قريب الطبقة من العسقلاني ·

(١) النكري بضم النون ١٢ تقريب

تهذيب الكمال في أسماء الرجال

للحافظ المتقن جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي
٦٥٤ - ٧٤٢ هـ

المجلّد الخامس والعشرون

حققه، وضبط نصّه، وعلّق عليه
الدكتور بشار عوّاد معروف

مؤسسة الرسالة

الطبعة الأولى
١٤١٣هـ - ١٩٩٢م

مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع

مؤسسة الرسالة بيروت - شارع سوريا - بناية صمدي وصالحة
هاتف: ٣١٩٠٣٩ - ٨١٥١١٢ - ص.ب: ٧٤٦٠ برقيا: بيوشران

شَيْبان، قالوا: أخبرنا ابن حنبل بهذا الإسناد عن[1] عبدالله بن أحمد، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا سُفيان، قال: سَمِعَ محمد بن السائب بن بَرَكة (عن)[2] عمرو بن مَيْمون، عن أبي ذَرٍّ، قال: كنتُ أمشي خَلْفَ رسولِ الله ﷺ فقال: ألا أَدُلُّكَ على كَنْزٍ من كُنوزِ الجَنَّةِ؟ قلت: بَلَىٰ. قال: لا حَوْلَ ولا قُوةَ إلَّا بالله.

رواه النَّسائيُّ[3] في «اليوم والليلة» عن محمد بن المقرىء، عن سُفيان، فوقعَ لنا بدلا عالياً. وهذا جميع ماله عندهم، والله أعلم.

٥٢٣٤ ـ ت فق: محمد[4] بن السَّائِب بن بِشْر بن عَمرو *

---

(١) مسند أحمد: ٥/١٥٠.

(٢) سقطت من كافة النسخ، وهو سهو واضح إذ أن عمرو بن ميمون من شيوخه كما تقدم وقد جاءت على الصواب في أصل الرواية من مسند أحمد.

(٣) عمل اليوم والليلة (١٤).

(٤) طبقات ابن سعد: ٦/٣٥٨، وتاريخ الدوري: ٢/٥١٧، وتاريخ خليفة: ٤٢٣، وطبقاته: ١٦٧، وعلل أحمد: ١/١٩٨، ٢٠٣، ٣٢٢، ٣٢٣، وتاريخ البخاري الكبير: ١/الترجمة ٢٨٣، وتاريخه الصغير: ٢/٥١، وضعفاؤه الصغير، الترجمة وأحوال الرجال للجوزجاني، الترجمة ٣٧، والكنى لمسلم، الورقة ١١١، وأبو زرعة الرازي: ٦٥٤، وسؤالات الآجري لأبي داود: ٣/٢٠٤، و٥/الورقة ٤٩، والمعرفة ليعقوب: ١/٥٠٧، و٢/٧٨٢، ٨٠٠، و٣/٣٥، ٤٣، ٥٠، والترمذي (٣٠٥٩)، وضعفاء النسائي، الترجمة ٥١٤، وضعفاء العقيلي، الورقة ١٩٢، والجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٧٨، والمجروحين لابن حبان: ٢/٢٥٣، والكامل لابن عدي. ٣/الورقة ٣٠، وضعفاء الدارقطني، الترجمة ٤٦٧، وسننه: ٤/١٣٠، ٢٢٠، ٢٦٢، وعلله: ٢/الورقة ٥٧، والسابق واللاحق: ٣١٣، وموضح أوهام الجمع والتفريق: =

تهذيب الكمال المزي جلد 25 صفحات كامل محمد بن السائب (الكلبي)

ابن الحارث بن عبدالحارث بن عبدالعُزَّى الكَلْبِيُّ، أبو النَّضْر الكُوفيُّ من بني عبد وُدٍّ.

روى عن: الأَصْبغ بن نُباتة، وأبي صالح باذام مولى أمِّ هانئ (ت فق)، وأخويه: سُفيان بن السَّائب، وسَلَمة بن السَّائب، وعامر الشَّعْبِيِّ.

روى عنه: إسماعيل بن عَيَّاش، وجُنادة بن سَلْم، والحَكَم ابن ظُهَيْر، وحَمَّاد بن سَلَمة، وخارجة بن مُصْعَب، ورَوْح بن القاسم، وسَعْد بن الصَّلْت البَجَليُّ قاضي شيراز، وسُفيان الثَّوريُّ، وسُفيان بن عُيَيْنة، وسَيْف بن عمر التَّميميُّ، وشُعْبة بن الحجاج، وعبدالله بن المبارك، وعبدالأعلى بن عبدالأعلى، وعبدالملك بن جُرَيْج، وعبدالملك بن أبي مروان الجُبَيْليُّ، وعثمان بن عَمرو بن سَاج، وعليّ بن عليّ الحِمْيَريُّ، وعَمّار بن محمد الثَّوريُّ، وعيسى ابن يونُس، ومحمد بن إسحاق بن يَسار (ت)، وأبو مُعاوية محمد ابن خَازم الضَّرير (فق)، ومحمد بن عُبيد الطَّنافِسيُّ، ومحمد بن فُضَيْل بن غزوان (فق)، ومحمد بن مَرْوان السُّدّي الصَّغير، ومَعْمَر ابن راشد، وأبو المغيرة النَّضر بن إسماعيل، وابنه هشام بن محمد ابن السَّائب الكَلْبيّ، وهُشيم بن بشير، وأبو عَوَانة الوَضّاح بن عبدالله، ويحيى بن كثير أبو النَّضر، ويزيد بن زُرَيْع، ويزيد بن هارون، ويَعْلَى بن عُبيد الطَّنافسيُّ، وأبو بكر بن عَيَّاش، والقاضي أبو يوسُف الكُوفيُّ،

قال أبو بكر[1] بن خَلّاد البَاهلي، عن مُعْتَمِر بن سُلَيْمان، عن أبيه: كان بالكُوفة كَذَّابان أحدهما الكَلْبِيّ.

وقال عَمرو بن الحُصَيْن، عن مُعْتَمِر بن سُلَيْمان، عن ليث ابن أبي سُلَيْم: بالكُوفة كَذَّابان: الكَلْبِيّ والسُّديّ، يعني محمد بن مَرْوان.

وقال عَبّاس الدُّوريُّ[2]، عن يحيى بن مَعِين: ليسَ بشيء.

وقال معاوية بن صالح، عن يحيى بن مَعِين: ضَعيف.

وقال أبو موسى[3] محمد بن المثنى: ما سمعتُ يحيى ولا عبدالرحمان يحدثان عن سفيان عن الكَلْبِي.

وقال البُخاريُّ[4]: تركه يحيى بن سعيد وابنُ مهدي.

وقال عَبّاس الدُّوريُّ[5]، عن يحيى بن يَعْلَى المُحاربي: قيل

= ٣٥٧/٢، وأنساب السمعاني: ٤٥٣/١٠، وضعفاء ابن الجوزي، الورقة ١٣٩، وسير أعلام النبلاء: ٢٤٨/٦، والكاشف: ٣/الترجمة ٤٩٣٧، وديوان الضعفاء، الترجمة ٣٧٢٥، والمغني: ٢/الترجمة ٥٥٤٢، وتذهيب التهذيب: ٣/الورقة ٢٠٥، وميزان الاعتدال: ٣/الترجمة ٧٥٧٤، والكشف الحثيث، الترجمة ٦٦٧، ونهاية السول، الورقة ٣٢٧، وتهذيب التهذيب: ١٧٨/٩-١٨١، والتقريب: ١٦٣/٢، وخلاصة الخزرجي: ٢/الترجمة ٦٢٤٢، وشذرات الذهب: ٢١٧/١.

(١) الجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٧٨.

(٢) تاريخه: ٥١٧/٢.

(٣) أنظر الجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٧٨.

(٤) تاريخه الكبير: ١/الترجمة ٢٨٣، وتاريخه الصغير: ٥١/٢.

(٥) أنظر الجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٧٨.

لزائـدة: ثلاثة لا تروي عنهم: ابن أبي ليلى، وجابر الجُعْفِي، والكَلْبي. قال: أما ابن أبي ليلى فبيني وبين آل ابن أبي ليلى حسن فلست أذكـره، وأمـا جابر الجُعفي فكان والله كَذَّابا يؤمن بالـرَّجْعـة، وأمـا الكلبي فكنتُ أختلفُ إليه فسمعته يقول يوما: مرضت مرضةً فنسيتُ ماكنتُ أحفظ فأتيتُ آل محمد فتفلوا في فيَّ فحفظت ما كنتُ نسيتُ. فقلت: والله لا أُروي عنك شيئا، فتركته.

وقـال الأَصمعيُّ، عن أبي عَوانـة: سمعتُ الكَلْبِيَّ يتكلم بشيء مَن تَكَلَّمَ به كَفَر. وقال مرة: لو تَكَلَّمَ به ثانية كَفَر، فسألته عنه فَجَحَدَهُ.

وقال عبدالواحد بن غِياث، عن ابن مهدي: جلسَ إلينا أبو جَزْء على باب أَبي عمرو بن العَلاء فقال: أشهد أنَّ الكَلْبيَّ كافِرٌ. قال: فحدثت بذلك يزيد بن زُرَيْع فقال[1]: سمعته يقول: أشهد أنّه كافِرٌ. قال: فماذا زَعَم؟ قال: سمعته يقول: كانَ جبريل يُوحي إلى النبي ﷺ فقـامَ النبيُّ ﷺ لحاجةٍ وجَلَسَ عليٌّ فأوحىٰ إلى عليّ. قال يزيد: أنا لم أسمعه يقول هذا، ولكني رأيتهُ يضرب على صَدْرِه ويقول: أنا سبأي أنا سبأيّ!! قال أبو جعفر العقيلي: هم صنف من الرَّافضة أصحاب عبدالله بن سَبَأ.

وقـال واصل بن عبدالأَعلى: حدثنا محمد بن فُضَيْل عن

---

(١) ضبب عليها المؤلف.

مُغيرة، عن إبراهيم أنّه قال لمحمد بن السَّائب: ما دمتَ على هذا الرأي لا تَقربنا، وكان مُرْجِئاً.

وقال زيد بن الحُباب[1]: سمعتُ سُفيان الثَّوري يقول: عَجَباً لمن يَروي عن الكَلْبي. قال عبدالرحمان بن أبي حاتم: فذكرتُه لأبي، وقلتُ: إنَّ الثَّوري قد روى عنه[2]. قال: كان لا يقصد الراوية عنه ويحكي حكاية تَعَجُّبا فيعلقه مَن حَضَرَهُ، ويجعلونه رواية عنه[3].

وقال وكيع[4]: كان سُفيان لا يعجبه هؤلاء الذين يُفسرون السُّورة من أولها إلى آخرها مثل الكَلْبي.

وقال عليّ بن مُسْهِر[5]، عن أبي جَنَاب الكَلْبي: حلف أبو صالح أني لم أقرأ على الكَلْبي من التَّفْسير شيئاً.

وقال أبو عاصم النَّبيل[6]: زعَمَ لي سُفيان الثَّوري، قال: قال لنا الكَلْبيُّ: ما حدثت عن أبي صالح عن ابن عباس فهو كَذِب، فلا ترووه.

---

(١) الجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٨٨.

(٢) قوله: «عنه» في المطبوع من الجرح والتعديل: «عن».

(٣) قال بشار: لكن مما يؤسف عليه ان عدة من الثقات رووا عنه، فانظر إلى من يقول إن الثقات لا يروون إلا عن المقبولين؟!

(٤) الجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٧٨.

(٥) نفسه.

(٦) نفسه.

تهذيب الكمال للمزي جلد ٢٥

وقال الأَصمعيُّ[1]، عن قُرَّة بن خالد: كانوا يرون أنَّ الكَلْبي يِزْرف، يعني يَكْذِب.

وقال أحمد[2] بن سنان القَطّان الواسطي، عن يزيد بن هارون: كَبِر الكَلْبيّ وغَلب عليه النِّسيان، فجاءَ إلى الحَجّام، وقبض على لحيته، فأرادَ أن يقول: خُذ من هاهنا يعني ما جاوزَ القبضة، فقال: خُذ ما دون القَبْضَة!

وقال أبو حاتم[3]: النَّاسُ مُجمعونَ على تَرْك حديثه، لا يُشْتَغَل به، هو ذاهبُ الحديث.

وقال النَّسائيُّ: ليسَ بثقة ولا يُكْتَب حديثُه[4].

وقال أبو أحمد بن عَدي[5]: وللكلبي غير ما ذكرتُ من الحديث، أحاديث صالحة وخاصة عن أبي صالح، وهو معروف بالتَّفْسير، وليس لأحدٍ تفسير أُطول منه، ولا أُشبع منه، وبعده مُقاتل ابن سُلَيْمان، إلا أن الكَلْبي يُفَضَّل على مُقاتل لما قِيل في مُقاتل من المذاهب الرديئة. وَحَدَّثَ عن الكَلْبِي الثَّوريُّ وشعبة[6] فإن كانا حَدَّثا عنه بالشيء اليَسِير غير المُسْنَد. وحدَّث عنه ابن عُيينة،

(١) نفسه.

(٢) نفسه.

(٣) الجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٧٨.

(٤) وذكره في «الضعفاء والمتروكين» وقال: متروك الحديث (الترجمة ٥١٤).

(٥) الكامل: ٣/الورقة ٤٨.

(٦) قوله: «شعبة» سقط من نسخة ابن المهندس. وتأمل فيمن يزعم أن شعبة لا يروي إلا عن الثقات!!

وحَمّاد بن سلمة، وهُشَيْم، وغيرُهم من ثقات الناس ورضوه في التَّفسير. وأما الحديث، خاصة إذا روى عن أبي صالح، عن إبن عباس، ففيه مناكير ولشُهرته فيما بين الضُّعفاء يُكْتَب حديثُه!

وقال عبدالرحمان[1] بن أبي حاتِم: كَتَبَ البُخاريُّ في موضع آخر: محمد بن بشر سمع عمرو بن عبدالله الحَضْرَمي، سمع منه محمد بن إسحاق، وهو الكَلْبي.

قال محمد بن عبدالله الحَضْرَميُّ: مات بالكوفة سنة ست وأربعين ومئة[2].

---

(1) الجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٧٨.

(2) وقال ابن سعد: قالوا: وليس بذاك في روايته ضعيف جداً (طبقاته: ٦/٣٥٩). وقال الجوزجاني: كذاب ساقط (أحوال الرجال، الترجمة ٣٧) وقال مسلم: متروك الحديث (الكنىٰ، الورقة ١١١). وقال الآجري: سألت أبا داود عن جويبر والكلبي، فقدم جويبراً، وقال: جويبر علىٰ ضعفه والكلبي متهم (سؤالاته: ٣/٢٠٤). وقال أبو داود: في حديثه، يعني متهم (سؤالاته: ٥/الورقة ٤٩). وذكره أبو زرعة الرازي في «أسامي الضعفاء» (الترجمة ٢٨٩). وذكره يعقوب بن سفيان في باب من يرغب عن الرواية عنهم (المعرفة والتاريخ: ٣/٣٥). وذكره ابن حبان في «المجروحين» وقال: هو الذي يروي عنه الثوري ومحمد بن إسحاق ويقولان: حدّثنا أبو النضر حتىٰ لا يُعرف، وهو الذي كناه عطية العوفي أبا سعيد، وكان يقول: حدثني أبو سعيد، يُريد به الكلبي فيتوهمون أنه أراد أبا سعيد الخُدري. وكان الكلبي سَبئياً من أصحاب عبدالله ابن سبأ من أولئك الذين يقولون إن علياً لم يَمت وإنه راجع إلىٰ الدنيا قبل قيام الساعة فيملؤها عدلاً، كما مُلئت جوراً، وإن رأوا سحابة قالوا: أمير المؤمنين فيها. وقال: الكلبي هذا مذهبه في الدين ووضوح الكذب فيه أظهر من أن يحتاج إلى الإغراق في وصفه (المجروحين: ٢/٢٥٣، ٢٥٥). وذكره الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» (الترجمة ٤٦٧). وقال: متروك الحديث (العلل: ٢/الورقة ٥٧، =

تهذيب الكمال المزي مجلد ٢١

روى له التِّرمذيُّ، وابن ماجة في «التفسير».

٥٢٣٥ ـ مد: محمد(١) بن السَّائِب النُّكْرِيُّ.

عن: أبيه (مد).
روى عنه: الوليد بن مُسلم (مد).
ذكره ابنُ حِبَّان في كتاب «الثِّقات»(٢).
روى له أبو داود في «المراسيل» حديثا قد ذكرناه في ترجمة أبيه السَّائب.

= والسنن: ٤/٢٢٠، ٢٦٢). وقال أيضاً: متروك وهو القائل: كل ما حدثتُ عن أبي صالح كذب. (السنن: ٤/١٣٠). وذكره أبو نعيم في «الضعفاء» وقال: عن أبي صالح أحاديثه موضوعة (الترجمة ٢١٠). وقال الحاكم أبو عبدالله: أحاديثه عن أبي صالح موضوعة (المدخل إلى الصحيح؛ ١٩٥). وقال ابن حجر في «التهذيب»: قال علي بن الجنيد والحاكم أبو أحمد: متروك. وقال الساجي: متروك الحديث وكان ضعيفاً جداً لفرطه في التشيع (٩/١٨٠) وقال في «التقريب»: متهم بالكذب ورُمي بالرفض. قال بشار: وما زلت أتعجب من سبب رواية الثقات عنه!

(١) تاريخ البخاري الكبير: ١/الترجمة ٢٨٤، والجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٨٠، وثقات ابن حبان: ٧/٤٣٥، وضعفاء ابن الجوزي، الورقة ١٣٩، والكاشف: ٣/الترجمة ٤٩٣٨، والمغني: ٢/الترجمة ٥٥٤٣، وميزان الاعتدال: ٣/الترجمة ٧٥٧٥، وتذهيب التهذيب: ٣/الورقة ٢٠٥، ونهاية السول، الورقة ٣٢٨، وتهذيب التهذيب: ٩/١٨١، والتقريب: ٢/١٦٣، وخلاصة الخزرجي: ٢/الترجمة ٦٢٤٣.
النُكري بضم النون.

(٢) ٧/٤٣٥، وقال البخاري: عن سعيد بن عَمرو بن سعيد بن العاص عن النبي ﷺ مرسل. (تاريخه الكبير: ١/الترجمة ٢٨٤). وقال ابن حجر في «التهذيب»: قال الأزدي في «الضعفاء» يتكلمون فيه (٩/١٨١) وقال في «التقريب»: لين الحديث.

سير أعلام النبلاء

تصنيف

الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي

المتوفى

٧٤٨هـ - ١٣٧٤م

الجزء السادس

أشرف على تحقيق الكتاب وخرّج أحاديثه

شعيب الأرنؤوط

حقق هذا الجزء

حسين الأسد

مؤسسة الرسالة

الطبعة الحادية عشرة
١٤١٧هـ / ١٩٩٦م

مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع

مؤسسة الرسالة - بيروت - وطى المصيطبة - مبنى عبدالله شليت
تلفاكس : ٨١٥١١٢ - ٣١٩٠٣٩ - ٦٠٣٢٤٣ - ص . ب . ٧٤٦٠ - برقياً: بيوشران

Al-Resalah
PUBLISHING HOUSE
BEIRUT / LEBANON : TELEFAX . 815112 -319039 - 603243 - P O. BOX 117460

وقال وكيع والجمهور سنة ثمان. زاد أبو نعيم: في ربيع الأول وهو ابن ثمان وثمانين سنة.

ذكر أصحاب الأعمش

قال النسائي:

الطبقة الأولى: منهم سُفيان، وشعبة، ويحيى القطان.

الطبقة الثانية: زائدة، ويحيى بن أبي زائدة، وحفص بن غياث.

الطبقة الثالثة: أبو معاوية، وجرير بن عبد الحميد، وأبو عوانة.

الطبقة الرابعة: ابن المبارك، وفُضيل بن عياض، وقطبة بن عبد العزيز، ومُفضَّل بن مهلهل، وداود الطائي.

الطبقة الخامسة: عبد الله بن إدريس، وعيسىٰ بن يونس، ووكيع، وحُميد بن عبد الرحمن الرُّؤاسي، وعبد الله بن داود، والفضل بن موسى، وزهير بن معاوية.

الطبقة السادسة: عبد الواحد بن زياد، وأبو أسامة، وعبد الله بن نمير.

الطبقة السابعة: عَبيدة بن حُميد، وعَبْدة بن سُليمان.

١١١ - الكلبي * (ت)

العلامة الأَخْباري، أبو النَّضْر محمد بن السائب بن بشر الكلبي المفسر. وكان أيضاً رأساً في الأنساب إلا أنه شيعي متروكُ الحديثِ.

يروي عنه ولده هشام وطائفة.

(*) طبقات ابن سعد ٢٤٩/٦، تاريخ خليفة (٤٢٣)، طبقات خليفة (١٦٧)، المعارف: ٥٣٣، التاريخ الكبير ١٠١/١، التاريخ الصغير ٥١/٢، الجرح والتعديل ٢٧٠/٧ ،كتاب المجروحين ٢٥٣/٢، الفهرست (٩٥)، وفيات الأعيان ٣٠٩/٤- ٣١١، تهذيب الكمال: (١١٩٩)، تذهيب التهذيب ٢٠٥/٣/١، ميزان الاعتدال: ٥٥٦/٣- ٥٥٩، =

أخذ عن أبي صالح، وجرير، والفرزدق وجماعة. وكان الثوري يروي عنه، ويُدلسه فيقول: حدثنا أبو النَّضْر[1]. توفي سنة ست وأربعين ومئة.

العبر ٢٠٧/١، الوافي بالوفيات: ٨٣/٣، تهذيب التهذيب ١٧٨/٩ - ١٨١، خلاصة تذهيب الكمال (٣٣٧)، طبقات المفسرين: ١٤٤/٢، شذرات الذهب ٢١٧/١.

(١) قال البخاري في «تاريخه الكبير»: محمد بن السائب أبو النضر الكلبي تركه يحيى بن سعيد وابن مهدي. وقال لنا علي: حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال: قال لي الكلبي، قال لي أبو صالح: كل شيء حدثتك فهو كذب.

وقال أبو حاتم: الناس مجمعون على ترك حديثه لا يشتغل به، هو ذاهب الحديث. وقال النسائي: ليس بثقة، ولا يكتب حديثه.

وقال زائدة: أما الكلبي فقد كنت اختلفت إليه. فسمعته يوماً يقول: مرضت مرضة فنسيت ما كنت أحفظ، فأتيت آل محمد، عليه الصلاة والسلام، فتفلوا في فيَّ، فحفظت ما كنت نسيت. فقلت: لا والله لا أروي عنك بعد هذا شيئاً، فتركته.

وقال معتمر بن سليمان: سمعت ليث بن أبي سُلَيم يقول: بالكوفة كذابان: الكلبي، وذكر آخر. وقال أحمد بن هارون: سألت أحمد بن حنبل عن تفسير الكلبي، فقال: كذب. قلت: يحل النظر فيه؟ قال: لا.

وقال أبو حاتم بن حبان: مذهبه في الدين، ووضوح الكذب فيه أظهر من أن يحتاج إلى الإغراق في وصفه، فالكلبي يروي عن أبي صالح عن ابن عباس التفسير، وأبو صالح لم ير ابن عباس، ولا سمع منه شيئاً، ولا سمع الكلبي من أبي صالح إلا الحرف بعد الحرف. فما رواه الكلبي لا يحل ذكره في الكتب. فكيف الاحتجاج به؟! والله جل وعلا ولى رسوله ﷺ، تفسير كلامه، وبيان ما أنزل إليه لخلقه فقال: ﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم﴾، ومن أمحل المحال أن يأمر الله جل وعلا، النبي المصطفى أن يبين لخلقه مراد الله عز وجل من الآي التي أنزلها الله عليه، ثم لا يفعل ذلك رسول رب العالمين وسيد المرسلين، بل أبان عن مراد الله تعالى في الآي، وفسر لأمته ما بهم الحاجة إليه، وهو سنته، ﷺ فمن تتبع السنن، وحفظها وأحكمها، فقد عرف تفسير كلام الله تعالى، وأغناه الله عن الكلبي وذويه.

انظر «المجروحين» ٢٥٣/٢ وما بعدها.

٧

كتاب الجرح والتعديل

القسم الثانى

من

المجلد الثالث

تاليف الامام الحافظ الناقد شيخ الاسلام ابى محمد عبدالرحمن بن
الامام الكبير ابى حاتم محمد بن ادريس بن المنذر
التميمى الحنظلى الرازى المتوفى سنة
سبع وعشرين وثلثمائة
رحمهم الله تعالى

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدرآباد الدكن - الهند

سنة ١٣٧٢ هـ ١٩٥٢ م

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

ابيه(١) روى عنه ابن جريج وزهير بن معاوية وسفيان بن عيينة ومسلم بن خالد واسمعيل ابن علية سمعت ابى يقول ذلك .

نا عبدالرحمن قال ذكره ابى عن اسحاق بن منصور عن يحيى بن معين انه قال محمد بن السائب بن بركة ثقة .

١٤٧٨ – محمد بن السائب الكلبى ابو النضر وهو ابن السائب بن بشر بن عبدود روى عن ابى صالح باذام(٢) وعن اصبغ بن نباتة وعن الشعبى وعن اخيه سلمة بن السائب روى عنه الثورى وابن جريج ومعمر وحماد بن سلمة ومحمد ابن اسحاق وابوعوانة وهشيم وابن عيينة وابو بكر بن عياش وابن المبارك وعيسى بن يونس ويعلى ومحمد ابنا عبيد سمعت ابى يقول ذلك .

نا عبدالرحمن نا عمر بن شبة النميرى البصرى بسامراء حدثنى ابوبكر بن خلاد نا معتمر عن ابيه قال كان بالكوفة كذابان احدهما الكلبى ، نا عبدالرحمن نا العباس بن محمد الدورى نا يحيى بن يعلى بن الحارث المحاربى قال قيل لزائدة لم لا تروى عن الكلبى ؟ قال كنت أختلف اليه فسمعته يوما وهو يقول مرضت مرضة فنسيت ما كنت احفظ فأتيت آل محمد صلى الله عليه وسلم فنفثوا فى فى(٣) فحفظت ما كنت نسيت ، فقلت لا والله لا اروى عنك بعد هذا شيئا فتركته .

حدثنا عبد الرحمن نا احمد بن سليمان الرهاوى فيما كتب الى قال سمعت زيد بن حباب يقول سمعت سفيان الثورى يقول عجبا لمن يروى عن الكلبى ، نا عبدالرحمن قال فذكرته لابى وقلت له ان الثورى يروى عن الكلبى ، قال كان لا يقصد الرواية عنه ويحكى حكاية تعجبا فيعلقه من حضره ويجعلونه رواية عنه .

حدثنا عبد الرحمن حدثنا عبدالملك بن ابى عبد الرحمن المقرى نا عبدالرحمن يعنى ابن الحكم بن بشير نا وكيع قال كان سفيان لا يعجبه هؤلاء الذين يفسرون السورة من اولها الى آخرها مثل الكلبى .

---

(١) قط « امه » (٢) س « باذان » وتدقيق ذلك كما فى التهذيب (٣) قط « فى فمى »

نا

الجرح والتعديل جلد ٣ عدى بن حاتم

نا عبد الرحمن نا وهب بن ابراهيم الفامي نا زكريا بن عدى نا على بن مسهر عن ابى جناب قال حلف ابو صالح انى لم اقرأ على الكلبي من التفسير شيئا.

نا عبدالرحمن نا عمر بن شبة نا ابو عاصم يعنى الضحاك بن مخلد النبيل قال زعم لى سفيان الثورى قال قال لنا الكلبي ما حدثت عنى عن ابى صالح عن ابن عباس فهو كذب فلاتروه، نا عبدالرحمن حدثنى ابى نا نصر بن على وسليمان بن معبد المروزى قالا حدثنا الاصمعى نا قرة بن خالد قال كانوا يرون ان الكلبي يزرف يعنى يكذب.

نا عبدالرحمن نا على بن الحسين بن الجنيد نا محمد بن المثنى قال كان يحيى بن سعيد وعبدالرحمن بن مهدى لايحدثان عن رجل عن الكلبي، نا عبد الرحمن نا ابى نا احمد بن ابى الحوارى قال قال لى مروان بن محمد تفسير الكلبي باطل، نا عبد الرحمن قال قرئ على العباس بن محمد الدورى عن يحيى بن معين انه قال الكلبي ليس بشيء.

نا عبدالرحمن نا احمد بن سنان الواسطى قال سمعت يزيد بن هارون يقول كبر الكلبي وغلب عليه النسيان فجاء إلى الحجام وقبض على لحيته فاراد أن يقول خذ من ههنا(١) يعنى ماجاوز القبضة فقال خذ مادون القبضة، نا عبد الرحمن قال سألت ابى عن محمد بن السائب الكلبي فقال الناس مجتمعون على ترك حديثه لايشتغل به هو ذاهب الحديث.

وكتب البخارى فى موضع آخر محمد بن السائب بن بشر سمع عمرو بن عبدالله الحضرمى سمع منه محمد بن اسحاق، وهو الكلبي.

١٤٧٩ – محمد بن السائب التيمى روى عن ابراهيم النخعى روى عنه مغيرة بن مقسم وابوبكر بن عياش.

١٤٨٠ – محمد بن السائب البكرى روى عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن النبى صلى الله عليه وسلم، مرسل، روى عنه الوليد بن مسلم سمعت ابى يقول ذلك.

باب تسمية من روى عنه العلم ممن يسمى محمد بن سالم

(١) س «من هذا»

كتاب الضعفاء

ومن نسب إلى الكذب ووضع الحديث
ومن غلب على حديثه الوهم
ومن يتهم في بعض حديثه
ومجهول روى ما لا يتابع عليه
وصاحب بدعة يغلو فيها ويدعو إليها
وإن كانت حاله في الحديث مستقيمة

تأليف
أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي
(... - ٣٢٢هـ)

تحقيق
حمدي بن عبد المجيد بن إسماعيل السلفي

الجزء الأول

دار الصميعي
للنشر والتوزيع

بسم الله الرحمن الرحيم

الطبعة الأولى

١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م

دار الصميعي للنشر والتوزيع
هاتف وفاكس: ٤٢٦٢٩٤٥ - ٤٢٥١٤٥٩
الرياض - السويدي - شارع السويدي العام
ص.ب: ٤٩٦٧ - الرمز البريدي ١١٤١٢
المملكة العربية السعودية

حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا عباس، قال: سمعت يحيى، قال: محمد بن سالم ضعيف[١].

حدثني آدم، قال: سمعت البخاري، قال: محمد بن سالم أبو سهل يتكلمون فيه، كان ابن المبارك ينهى عنه[٢].

وقال علي: أنا لا أحدث عن محمد بن سالم[٣].

ومن حديثه ما حدثناه محمد بن أحمد بن منصور، حدثنا عوف بن جرير بن عبدالحميد، حدثنا أبي، عن محمد بن سالم، عن ابن إسحاق، عن عاصم بن ضمرة، عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **«مَا سَقَتِ السَّمَاءُ أَوْ كَانَ سَيْحاً فَفِيهِ الْعُشْرُ، وَمَا سُقِيَ بِالْقُرَبِ وَالدَّالِيَةِ فَفِيهِ نِصْفُ الْعُشْرِ»**.

لا يتابع عليه، فأما المتن فيُرْوَى من غير هذا الوجه بإسناد أصلح من هذا[٤].

١٦٣٧ ـ محمد بن السائب الكلبي أبو النضر (كوفي)[٥]:

حدثنا أحمد بن علي الأبار، حدثنا أحمد بن الحسن الترمذي، قال: سمعت يحيى بن يَعْلى، قال: سمعت زائدة، يقول: اطرحوا حديث الأربعة: الحجاج، وجابر، وحميد صاحب مجاهد، والكلبي، فأما الكلبي، ورفع إصبعيه إلى أذنيه ضمتا إن لم أكن سمعته يقول: نسيت علمي فأتيت آل محمد فسقوني عسلاً فامتلأت علماً! أفتأمروني أن أحدث عن رجل يكذب على رسول الله ﷺ.

---

(١) تاريخ الدوري (٢/٥١٧).
(٢) التاريخ الكبير (١/١٠٥).
(٣) الكامل (٦/١٥٤).
(٤) انظر إرواء الغليل (٧٩٩).
(٥) تهذيب الكمال (٢٥/٢٤٦ ـ ٢٥٢).

حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا العباس بن محمد، حدثنا يحيى بن يَعْلى المحاربي، قال: قيل لزائدة: ثلاثة لا يُروى عنهم: ابن أبي ليلى، وجابر الجعفي، والكلبي، قال: فأما ابن أبي ليلى فبيني وبين آل ابن الزبير حَسن، فلست أذكره، وأما جابر الجعفي، كان والله كذاباً يؤمن بالرجعة، وأما الكلبي فكنت أختلف إليه فسمعته يقول يوماً: مرضت مرضة فنسيت ما كنت أحفظ فأتيت إلى آل محمد فتفلوا في فيَّ فحفظت ما كنتُ نسيت، فقلت: والله لا أروي عنك شيئاً، فتركته[1].

حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا أبو حاتم السجستاني، سهل بن محمد، حدثنا الأصمعي، حدثنا أبو عوانة، قال: سمعت الكلبي يتكلم بشيء من تكلم به كفر، وقال مرة: لو تكلم به ثانية كفر فسألته عنه فجحده.

حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا عمر بن شيبة، حدثنا عبدالواحد بن غياث، حدثنا ابن مَهدي، قال: جلس إلينا أبو جري، على باب أبي عمرو بن العلاء، فقال: أشهد أن الكلبي كافر، قال: فحدثت بذلك يزيد بن زريع، فقال: سمعته يقول: أشهد أنه كافر، قال: فماذا زعم؟ قال: سمعته يقول: كان جبرائيل ـ عليه السلام ـ جاء يوحي إلى النبي ﷺ فقام النبي ﷺ أنا لم أسمعه يقول هذا، ولكني رأيته يضرب على صدره، ويقول لنا: سبأيٌّ أنا سبأيٌّ.

قال أبو جعفر: هم صنف من الرافضة أصحاب عبدالله بن سبأ.

حدثنا محمد بن أيوب بن يحيى بن الضريس، حدثنا أبو سلمة، قال: سمعت يزيد بن زريع، قال: سمعت الكلبي أنا سبأيٌّ.

حدثنا محمد بن أيوب، حدثنا عمرو بن الحصين، حدثنا معتمر بن سليمان، عن ليث، قال: بالكوفة كذابان: الكلبي، والسدّي[2].

---

(١) الجرح والتعديل (٧/٢٧٠).

(٢) المصدر السابق (٧/٢٧٠).

حدثنا زكريا بن يحيى، حدثنا محمد بن المثنى، قال: ما سمعت يحيى، ولا عبدالرحمٰن يحدثان عن سفيان، عن الكلبي[1].

حدثنا محمد، حدثنا عباس، قال: سمعت يحيى، قال: الكلبي ليس بشيء[2].

حدثنا محمد بن زكريا، حدثنا واصل بن عبدالأعلى، حدثنا محمد بن فضيل، عن مغيرة، عن إبراهيم أنه قال لمحمد بن السائب: ما دمت على هذا الرأي لا تقربنا وكان مرجئاً.

حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثنا الحميدي، حدثنا سفيان، حدثنا عاصم، عن زر، قال: قال لي عبدالله: هل تدري ما الحَفَدةُ يا زر؟ قلت: نعم، هم حفدة الرجل من ولده، وولد ولده، قال: لا، ولكنهم الأصهار، قال عاصم: فقال لي الكلبي: أصاب زر وكذب لَعَمْرو الله.

حدثنا محمد بن أحمد، حدثنا معاوية، قال: سمعت يحيى، قال: محمد بن السائب الكلبي ضعيف.

حدثني آدم، قال: سمعت البخاري، يقول: محمد بن السائب الكلبي كوفي تركه يحيى بن سعيد، وابن مهدي[3].

١٦٣٨ ـ محمد بن أبي سلمة المكي[4]:

عن محمد بن عمرو.

لا يتابع على حديثه، ولا يعرف إلاّ به.

حدثناه موسى بن هارون، حدثنا محمد بن مهران الجمال، قال: ذكره محمد بن أبي سلمة المكي، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن

---

(١) المصدر السابق (٧/٢٧١).
(٢) تاريخ الدوري (٢/٥١٧).
(٣) التاريخ الكبير (١/١٠١).
(٤) لسان الميزان (٦/١٥١).

ایک جلد وای جزد ها

كتاب الضعفاء العقيلي

كتاب
الضعفاء والمتروكين

تأليف
أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي
المتوفى سنة ٣٠٣ هـ

تحقيق
مركز الخدمات والأبحاث الثقافية

بوران الضناوي
كمال يوسف الحوت

مؤسسة الكتب الثقافية

ملتزم الطبع والنشر والتوزيع
مؤسسة الكتب الثقافية فقط

الطبعة الأولى

١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م

مؤسسة الكتب الثقافية
ص. ب (٥١١٥) - ١١٤
هاتف ٣١٢٠١٧
بيروت - لبنان

م

باب الميم

(٥٣٧) محمد بن أبان بن صالح: ضعيف، كوفي.

(٥٣٨) محمد بن إسحاق: ليس بالقوي.

(٥٣٩) محمد بن السّائب، أبو النَّضْر الكَلْبي: متروك الحديث، كوفي.

---

(٥٣٧) الجعفي: قال البخاري: ليس بالقوي. وقال في الكبير: ابن عمير: يتكلمون في حفظه، حديثه في الكوفيين. ضعفه أبو داود وابن معين. وقيل كان مرجئاً.

الكبير ١/٣٤، المجروحين ٢/٢٦٠، كتاب الجرح والتعديل ٧/١٩٩، المغني ٢/٥٤٧، الميزان ٣/٤٥٣، تهذيب التهذيب ٩/٥، لسان الميزان ٥/٣١.

(٥٣٨) ابن يسار: مولى قيس بن مخرمة القرشي المديني. كنيته: أبو بكر. روى عنه الثوري وابن ادريس. قال احمد بن حنبل: هو حسن الحديث. وقال ابن معين: ثقة وليس بحجة.

الكبير ١/٤٠، كتاب الجرح والتعديل ٧/١٩١، الكاشف ٣/١٨، المغني ٢/٥٥٢، الميزان ٣/٤٦٨، التقريب ٢/١٤٤، تهذيب التهذيب ٩/٣٨، لسان الميزان ٧/٥٣١، خلاصة تذهيب تهذيب الكمال ص/٣٢٦ ـ ٣٢٧.

(٥٣٩) الكوفي، المفسر النسابة الأخباري. عن ابن معين قال: ليس بثقة. وقال الدارقطني وجماعة: متروك. وقال الجوزجاني وغيره: كذاب. =

كتاب الضعفاء المتروكين نسائي

(٥٤٠) محمد بن سالم، أبو سهل: متروك الحديث. كوفي.
(٥٤١) محمد بن سُلَيْم أبو هِلَال الرَّاسِبي، ليس بالقوي.
(٥٤٢) محمد بن سُلَيْمان بن مَسْمُول: ضعيف، مكي.

= الصغير ص/١٠١، الكبير ١/١٠١، المجروحين ٢/٢٢١، كتاب الجرح والتعديل ٧/٢٧٠، الكاشف ٢/٤٠، المغني ٢/٥٨٤، الميزان ٣/٥٥٦، التقريب ٢/١٦٣، تهذيب التهذيب ٩/١٧٨، لسان الميزان ٧/٣٥٩، خلاصة تذهيب تهذيب الكمال ص/٣٣٧.

(٥٤٠) صاحب الشعبي. ضعفوه جداً. قال البخاري: يتكلمون فيه. قال ابن معين: ضعيف. قال يحيى القطان: ليس بشيء. وكان أحمد لا يروي حديثه.

الصغير ص/١٠١، الكبير ١/١٠٥، المجروحين ٢/٢٦٢، كتاب الجرح والتعديل ٧/٢٧٢، الكاشف ٣/٤٠، المغني ٢/٥٨٣، الميزان ٣/٥٥٦، التقريب ٢/١٦٣، تهذيب التهذيب ٩/١٧٦، لسان الميزان ٧/٣٥٩، خلاصة تذهيب تهذيب الكمال ص/٣٣٧.

(٥٤١) ويقال: ابن سليمان قال أبو حاتم: محله الصدق. ليس بذاك المتين. قال ابن معين: صدوق يرمى بالقدر. سمع الحسن وابن سيرين وعدة. توفى سنة ١٦٧ هـ. وكان من علماء البصرة. وثقه أبو داود.

الصغير ص/١٠٢، الكبير ١/١٠٥، المجروحين ٢/٢٨٣، كتاب الجرح والتعديل ٧/٢٧٣، المغني ٢/٥٨٩، الكاشف ٣/٤٣، الميزان ٣/٥٧٤، التقريب ٢/١٦٦، تهذيب التهذيب ٩/١٩٥، لسان الميزان ٧/٣٦٠، خلاصة تذهيب تهذيب الكمال ص/٣٣٨.

(٥٤٢) قال البخاري: منكر، روى عن نافع، مولى ابن عمر. وقال أبو حاتم: ضعيف الحديث. وقال ابن عدي: عامة ما يرويه لا يتابع عليه متناً واسناداً.

الصغير ص/١٠١، الكبير ١/٩٧، المجروحين ٢/٢٦٠، كتاب الجرح والتعديل ٧/٢٦٧، المغني ٢/٥٨٨، الميزان ٣/٥٦٩، لسان الميزان ٥/١٨٥.

المغني في الضعفاء

للإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى سنة ٧٤٨ هـ

تحقيق
أبي الزهراء حازم القاضي

الجزء الثاني

منشورات
محمد علي بيضون
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى

١٤١٨هـ - ١٩٩٧م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ (١ ٩٦١) ٠٠
صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floore.
Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

٥٥٤٢- محمد بن الساج ، عن عمر بن عبد العزيز ، مجهول.

٥٥٤٣- محمد بن أبي سارة ، ما هو بمجهول ، بل هو محمد بن عبد الله بن أبي سارة.

٥٥٤٤- ت/ محمد بن سالم، أبو سهل الكوفي الهَمْداني، عن الشعبي، ضعفوه جداً.

٥٥٤٥- ت / محمد بن السائب الكلبي الكوفي ، أبو النضر ، عن الشعبي. تركوه، كذبه سليمان التيمي وزائدة وابن معين. وتركه القطان وعبد الرحمن.

٥٥٤٦- محمد بن السائب النُّكْري ، شويّخ للوليد بن مسلم. قال الأزدي : "يتكلمون فيه".

٥٥٤٧- محمد بن السَّري ، عن إسماعيل بن رافع. قال الأزدي : "ضعيف".

(٥٥٤٢) محمد بن الساج ، عن عمر بن عبد العزيز ، الميزان [٣/٥٥٥] ، التاريخ الكبير [١/١١١] ، لسان الميزان [٥/١٧٣] ، الجرح والتعديل [٧/١٥٢٥] ، ضعفاء ابن الجوزي [٣/٦٢].

(٥٥٤٣) محمد بن أبي سارة (محمد بن عبد الله بن أبي سارة) ، محمد بن ساعدة شيخ لبقية ، الميزان [٣/٥٥٥] ، ديوان الضعفاء [٣٧٢٣] ، ثقات [٥/٣٦٥] ، لسان الميزان [٥/١٧٣] ، دائرة معارف الأعلمي [٢٦/١٣٤] ، الجرح والتعديل [٧/١٥٣٠].

(٥٥٤٤) محمد بن سالم ، أبو سهل الكوفي الهمداني عن الشعبي ، تاريخ الإسلام [٥/٢٩٥،٦/١١٨]، تلخيص المستدرك [١/٢٠٦] ، تقريب التهذيب [٢/١٦٣] ، تهذيب التهذيب [٩/١٧٦] ، الكاشف [٣/٤٥] ، تهذيب الكمال [٣/١٢٠٠] ، الخلاصة [٢/٤٠٥] ، الجرح والتعديل [٧/١٤٨٢] ، لسان الميزان [٧/٣٥٩] ، جامع الرواة [ج٢/١١٥] ، دائرة معارف الأعلمي [٢٦/٢٧٣] ، قال الحافظ : ضعيف.

(٥٥٤٥) محمد بن السائب الكلبي الكوفي ، أبو النضر ، عن الشعبي ، تاريخ الإسلام [٦/١١٨] ، الجرح والتعديل [٧/١٤٧٨] ، التاريخ لابن معين [٣/٥١٧] ، تقريب التهذيب [٢/١٦٣] ، تهذيب التهذيب [٩/١٧٨]، تهذيب الكمال [٣/١٢٠٠] ، الكاشف [٣/٤٦] ، الخلاصة [٢/٤٠٥] ، الوافي بالوفيات [٣/٨٣] ، لسان الميزان [٧/٣٥٩] ، الميزان [٣/٥٥٦] ، قال الحافظ : متهم بالكذب، ورُمي بالرفض.

(٥٥٤٦) محمد بن السائب النكري ، شويخ للوليد بن مسلم ، تقريب التهذيب [٢/١٦٣] ، تهذيب التهذيب [٩/١٨١] ، الكاشف [٣/٤٦] ، تهذيب الكمال [٣/١٢٠١] ، الخلاصة [٢/٤٠٦] ، الميزان [٣/٥٥٩]، ديوان الضعفاء [٣٧٢٦] ، لسان الميزان [٧/٣٥٩] ، الجرح والتعديل [٧/١٤٨٠] ، دائرة معارف الأعلمي [٢٦/٢٧٤] ، قال الحافظ : لين الحديث.

(٥٥٤٧) محمد بن السري ، عن إسماعيل بن رافع ، الميزان [٣/٥٥٩] ، لسان الميزان [٥/١٧٤] ، ديوان الضعفاء [٣٧٢٨] ، ضعفاء ابن الجوزي [٣/٦٣] ، قال الأزدي : ضعيف مجهول.

المغني في الضعفاء

ميزان الاعتدال

في نقد الرجال

تأليف

الإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي

المتوفى سنة ٧٤٨ هـ

ويليه

ذيل ميزان الاعتدال

للإمام أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي

المتوفى سنة ٨٠٦ هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ علي محمد معوض — الشيخ عادل أحمد عبد الموجود

شارك في تحقيقه

الأستاذ الدكتور عبد الفتاح أبو سنة

خبير التحقيق بمجمع البحوث الإسلامية

وعضو المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

الجزء السادس

المحتوى:

مازن ـ مينا

دار الكتب العلمية

بيروت ـ لبنان

الطبعة الأولى

١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت

تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ (١ ٩٦١) ٠٠

صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floore.

Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98

P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

مرفوعاً: «مَنْ غزا كُتِبَتْ غَزْوَتُه بأربعمائة حِجَّة، فانْكَسَرَتِ القُلُوبُ»؛ فقال: «ما صَلَّى أحدٌ إلَّا كُتِبت صَلَاتُه بأربعمائة غَزْوَةٍ». إن لم يكن مِنْ كذب أبي الدنيا فمن كذب صاحبه محمد.

٧٥٨٠ [٤٥٩٩ ت] ـ محمدُ بْنُ السَّائِبِ (ت) الكَلْبِيُّ[1]، أبو النَّضْرِ الكُوفِيُّ المفسِّرُ النَّسَّابَةُ الأخباريُّ. روى عن الشعبي، وجماعة. وعنه ابنه هشام وأبو معاوية.

وقال سُفَيان: قال الكَلْبِي: قال لي أبو صالح: انظر كلَّ شيء رويت عني عن ابن عباس فلا تَرْوِه.

قال أَبُو مُعَاوِيَة: سمعتُ الكلبي يقول: حفظْت ما لم يحفظه أَحَدٌ القرآنَ في ستة أيام أو سبعة، ونسيتُ ما لم يَنْسَ أحد، قبضت على لحيتي لآخذ ما دون القبضة فأخذْتُ فوق القبضة.

أَحْمَدُ بْنُ سِنَان، سمعت يزيد بن هارون يقول: قال لي الكلبي: ما حفِظْتُ شيئاً نسيته؛ وحضر الحجّام فأَوْمأ إلى لحيته فقبض قبضة، فأراد أنْ يقول: خذ من ههنا، فقال: خُذْ من ههنا، فأخذها مِنْ وراء القبضة.

يَعْلَىٰ بن عبيد، قال: قال الثوري: اتّقوا الكلبي، فقيل: فإنك تَرْوِي عنه. قال: أنا أعرف صِدْقَه مِنْ كذبه.

وقال البُخَارِيُّ: أبو النضر الكلبي تركه يحيى وابن مهدي. ثم قال البُخَارِيُّ: قال علي: حدثنا يحيى، عن سفيان، قال لي الكلبي: كل ما حدثتك عن أبي صالح فهو كذب.

وقال ابْنُ مَعِينٍ: قال يَحْيَىٰ بْنُ يَعْلَىٰ، عن أبيه، قال: كَنْتُ أَختَلِف إلى الكلبي أقرأ عليه القرآن، فسمعته يقول: مرضت مرضة فنسيت ما كَنْتُ أحفظ، فأتيتُ آلَ محمد ﷺ فتفلوا فِي فِيّ، فحفظت ما كَنْتُ نسيت. فقلت: لا والله، لا أَرْوِي عنك بعد هذا شيئاً، فتركته.

ورواها عَبَّاسٌ الدُّوري، عن يحيى بن يَعْلَىٰ، عن زائدة ـ بدَلَ أبيه.

وقال يَزِيدُ بْنُ زُرَيْع: حدثنا الكَلْبِيُّ ـ وكان سبائياً ـ قال أبو معاوية، قال الأعمش: اتّق هذه السبَائية، فإني أدركتُ الناسَ وإنما يسمونهم الكذّابين.

ابْنُ عُيَيْنَة، قال: سمعتُ الكَلْبِيَّ يقول: قال لي أبو صالح: ليس بـ «مكة» أَحَدٌ إلاّ أنا علمته وعلمتُ أباه.

(١) ينظر: تهذيب الكمال: ٣/ ١٢٠٠، خلاصة تهذيب الكمال: ٢/ ٤٠٥، تاريخ البخاري الكبير: ١/ ١٠١، تاريخ البخاري الصغير: ٢/ ٥١، تهذيب التهذيب: ٩/ ١٧٨، تقريب التهذيب: ٢/ ١٦٣، الجرح والتعديل: ٧/ ١٤٧٨، تاريخ الإسلام: ٦/ ١١٨، ثقات: ٧/ ٤٣٣، سير الأعلام ٦/ ٤٨، طبقات ابن سعد ٦/ ٢٩٦، مجمع: ٤/ ١١٥].

ميزان الاعتدال جلد 6 ذهبي

السَّاجِي، حدثنا أحمد بن عبد الجبار، حدثنا أبو بكر بن عياش، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ». فقال رجل: إنّ هذا الشراب إذا أكثرنا منه أسكرنا؟ فقال: «ليس كذلك إذا شَرِبَ تِسْعَةً فَلَم يُسكِرُ فَلَا بَأسَ وإذا شَرِبَ العَاشِرَ فَسكرَ فذاك حَرَامٌ[1]».

إسماعيل ابْنُ عَيَّاش، حدثنا الكَلْبِيُّ، عن أبي صالح، عن ابن عباس، عن النبيِّ ﷺ، قال: «لا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يلتقي شَيْخَان، فيقول أَحَدُهما لصاحبه: مَتَىٰ وُلِدْتَ! فيقولُ: يَوْمَ طَلَعَتِ الشَّمْسُ مِنَ المغرِبِ[2]».

وبه ـ مرفوعاً: «عَسَىٰ من الله وَاجِبٌ[3]».

وبه: آخَى رسول الله ﷺ بين أصحابه؛ آخَى بن الغني والفقير.

هِشَامُ بْنُ عَمَّار، حدثنا يعقوب بن إبراهيم القاضي، حدثنا محمدُ بْنُ السائب، عن أبي صالح، عن ابن عباس ـ أَنَّ رسول الله ﷺ سئل عن مولودٍ وُلد له قُبُلٌ ودُبُرٌ؛ مِنْ أين يورث؟ فقال: «مِنْ حَيْثُ يَبُولُ[4]».

حَمَّادُ بْنُ سَلَمَة، عن الكَلْبِيُّ، عن أبي صالح، عن جابر ـ مرفوعاً: «إنّ الله يزِيْدُ في عُمرِ العَبْدِ بِبِرِّه وَالديه[5]».

أَبُو يُوسُفَ القاضي، عن الكَلْبِيُّ، عن أبي صالح، عن أبي هريرة ـ مرفوعاً: «لأن يَمْتَلِىءَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحاً خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِىءَ شعراً [فقالت عائشة: لم يحفظ الحديث؛ أنما قال

---

(١) أخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمة المذكور، وأخرج الشطر الأول منه بطرق متعددة مع زيادات في بعضها البخاري في الصحيح ١٠/ ٤٤ (٥٥٨٦) و ٧/ ٦٥٧ (٤٣٤١) (٤٣٤٢) و (٤٣٤٥) و ١٠/ ٤٥ (٥٥٨٨) ومسلم في الصحيح ٣/ ١٥٨٥ (٦٧ ـ ٢٠٠١) و (٧/ ١٧٣٣) و (٣٢ ـ ٣٣ ـ ٣٠٣٢) وأبو داود ٤/ ٨٧ (٣٦٨١) والترمذي ٤/ ٢٩٢ (١٨٦٥) وابن ماجه ٢/ ١٢٥ (٣٣٩٣) وأحمد في المسند ٣/ ٣٤٣ والنسائي ٧/ ٣٠٠ (٥٦٠٧) والطحاوي في المعاني ٤/ ٢١٧ والطبراني في الكبير ٤/ ٢٤٤ والخطيب في التاريخ ٩/ ٩٤ والبيهقي في السنن ٤/ ٧٧ وعبد الرزاق في المصنف (٥٩٥٩) وابن عبد البر في التمهيد ١/ ٢٥٢ وذكره ابن حجر في المطالب (١٧٨٤) والمتقي الهندي في الكنز (١٣١٤٣ ـ ١٣١٤٤).

(٢) أخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمة المذكور وذكره ابن حجر في المطالب العالية (٤٥٥٧) والسيوطي في الدر المنثور ٣/ ٥٩ وعزاه لعبد بن حميد عن أبي هريرة.

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمة المذكور.

(٤) أخرجه البيهقي في السنن ٦/ ٢٦١ وذكره المتقي الهندي في الكنز (٣٠٤٠٣) وعزاه لابن عدي والبيهقي عن ابن عباس.

(٥) ذكره المتقي الهندي في الكنز (٤٥٤٦٧) وعزاه لابن منيع وابن عدي في الكامل عن جابر وذكره ابن حجر في المطالب (٢٥١٢).

مناع القطان

مباحث في علوم القرآن

الناشر
مكتبة وهبة
١٤ شارع الجمهورية . عابدين
القاهرة ـ تليفون ٣٩١٧٤٧٠

مقبولة ، لأن الضحّاك مُخْتَلف فى توثيقه ، وطريقه إلى ابن عباس منقطعة ، لأنه لم يلقه ، فإن انضم إلى ذلك رواية بِشر بن عمارة ، عن أبى روق ، عن الضحّاك ، فضعيفة ، لضعف بِشر .

٧ - طريق عطية العوفى ، عن ابن عباس ، وهى غير مقبولة ، لأن عطية ضعيف وربما حسَّن له الترمذى .

٨ - طريق مقاتل بن سليمان الأزدى الخراسانى - ومقاتل ضعف ، يروى عن مجاهد وعن الضحّاك ولم يسمع منهما ، وقد كذَّبه غير واحد ، ولم يُوثِّقه أحد ، واشتهر عنه التجسيم والتشبيه ، وقال أحمد بن حنبل : لا يعجبنى أن أروى عن مقاتل بن سليمان شيئاً » .

٩ - طريق محمد بن السائب الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس - وهذه أوهى الطرق ، والكلبى مشهور بالتفسير ، وقد قيل فيه : أجمعوا على ترك حديثه ، وليس بثقة ، ولا يُكتب حديثه ، واتهمه جماعة بالوضع ، ولذا قال السيوطى فى الإتقان : « فإن انضم إلى ذلك - أى إلى طريق الكلبى - رواية محمد بن مروان السدى الصغير عنه فهى سلسلة الكذب » .

ويتضح من التفسير المنسوب إلى ابن عباس أن معظم ما رُوِىَ عن ابن عباس فى هذا الكتاب - إن لم يكن جميعه - يدور على محمد بن مروان السدى الصغير ، عن محمد بن السائب الكلبى ، عن أبى صالح ، عن ابن عباس ، وقد عرفنا مبلغ رواية السدى الصغير عن الكلبى فيما تقدَّم (١) .

* * *

٢ - جامع البيان فى تفسير القرآن - للطبرى

يعتبر ابن جرير الطبرى من الأئمة الأعلام الذين برعوا فى علوم كثيرة ، وتركوا تراثًا إسلاميا ضخمًا تناقلته العصور والأجيال ، وقد أحرز شهرة واسعة بكتابيه : فى التاريخ : تاريخ الأمم والملوك ، والتفسير : جامع البيان فى تفسير القرآن ، وهما

---

(١) انظر : « الإتقان » (٢/ ١٨٩) .

مناع القطان

مباحث في علوم القرآن

الناشر
مكتبة وهبة
١٤ شارع الجمهورية . عابدين
القاهرة . تليفون ٣٩١٧٤٧٠

٧ - تفسير أبى إسحاق « الكشف والبيان عن تفسير القرآن » .

٨ - تفسير ابن جرير الطبرى « جامع البيان فى تفسير القرآن » .

٩ - تفسير ابن أبى شيبه .

١٠ - تفسير البغوى « معالم التنزيل » .

١١ - تفسير أبى الفداء الحافظ ابن كثير « تفسير القرآن العظيم » .

١٢ - تفسير الثعالبى « الجواهر الحِسان فى تفسير القرآن » .

١٣ - تفسير جلال الدين السيوطى « الدر المنثور فى التفسير بالمأثور » .

١٤ - تفسير الشوكانى « فتح القدير » .

وسنعرِّف ببعض منها :

١ - تفسير ابن عباس

يُنسب إلى ابن عباس رضى الله عنه جزء كبير فى التفسير ، طُبِعَ فى مصر مرارًا باسم « تنوير المقياس من تفسير ابن عباس » جمعه « أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادى الشافعى » . صاحب « القاموس المحيط » .

وابن عباس ، كان بحق « ترجمان القرآن » وكان عمر بن الخطاب يثق بتفسيره ويجله ، وقد أخذ فى بعض المواضع عن أهل الكتاب فيما اتفق القرآن فيه مع التوراة والإنجيل ، وذلك فى دائرة محدودة .

وقد اتهمه الأستاذ جولدزيهر فى كتاب « المذاهب الإسلامية فى تفسير القرآن » بالتوسع فى الأخذ عن أهل الكتاب ، ونسج على منواله الأستاذ أحمد أمين فى «فجر الإسلام » وتولى الرد عليهما الأستاذ محمد حسين الذهبى فى كتابه « التفسير والمفسِّرون » (١) فابن عباس كغيره من الصحابة ما كان يسأل علماء اليهود الذين اعتنقوا الإسلام عن شيء يمس العقيدة ، أو يتصل بأصول الدين أو فروعه ، إنما كان يقبل الصواب الذى لا يتطرق إليه الشك فى بعض القصص والأخبار الماضية .

---

(١) انظر (١/ ٧٢ - ٧٣) .

ويمتاز ابن عباس برجوعه فى فهم معانى ألفاظ القرآن إلى الشعر العربى ، لمعرفته بلغة العرب وإلمامه بديوانها .

وتتعدد الروايات عن ابن عباس ، وتتفاوت صحة وضعفًا ، وقد تتبّع العلماء هذه الروايات وكشفوا عن مبلغها من الصحة ، فمن أشهر طرق هذه الروايات :

١ - طريق معاوية بن صالح ، عن علىّ بن أبى طلحة ، عن ابن عباس - وهذه هى أجود الطرق عنه ، وفيها قال الإمام أحمد : « إن بمصر صحيفة فى التفسير رواها علىّ بن أبى طلحة لو رحل رجل فيها إلى مصر قاصدًا ما كان كثيرًا » (١) ، وقال الحافظ ابن حجر : « وهذه النسخة كانت عند أبى صالح كاتب اللّيث - رواها عن معاوية بن صالح - عن علىّ بن أبى طلحة - عن ابن عباس ، وهى عند البخارى عن أبى صالح ، وقد اعتمد عليها فى صحيحه فيما يعلقه عن ابن عباس » .

٢ - طريق قيس بن مسلم الكوفى عن عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس - وهذه الطريق صحيحة على شرط الشيخين .

٣ - طريق ابن إسحاق صاحب السير ، عن محمد بن أبى محمد مولى آل زيد ابن ثابت ، عن عكرمة أو سعيد بن جبير ، عن ابن عباس - وهى طريق جيدة ، وإسنادها حسن .

٤ - طريق إسماعيل بن عبد الرحمن السدى الكبير ، تارة عن أبى مالك ، وتارة عن أبى صالح عن ابن عباس ، وإسماعيل السدى مُخْتَلف فيه ، وهو تابعى شيعى ، وقال السيوطى : « روى عن السدى الأئمة مثل الثورى وشُعبة ، لكن التفسير الذى جمعه رواه أسباط بن نصر ، وأسباط لم يتفقوا عليه ، غير أن أمثل التفاسير « تفسير السدى » (٢) .

٥ - طريق عبد الملك بن جريج عن ابن عباس - وهذه الطريق تحتاج إلى دقة فى البحث ، فإن ابن جريج روى ما ذُكِرَ فى كل آية من الصحيح والسقيم .

٦ - طريق الضحّاك بن مزاحم الهلالى عن ابن عباس - وهى طريق غير

---

(١) « الإتقان » (١٨٨/٢)

(٢) انظر : « الإتقان » (١٨٨/٢) .

مقبولة ، لأن الضحَّاك مُخْتَلف فى توثيقه ، وطريقه إلى ابن عباس منقطعة ، لأنه لم يلقه ، فإن انضم إلى ذلك رواية بِشر بن عمارة ، عن أبى روق ، عن الضحَّاك ، فضعيفة ، لضعف بِشر .

٧ - طريق عطية العوفى ، عن ابن عباس ، وهى غير مقبولة ، لأن عطية ضعيف وربما حسَّن له الترمذى .

٨ - طريق مقاتل بن سليمان الأزدى الخراسانى - ومقاتل ضعف ، يروى عن مجاهد وعن الضحَّاك ولم يسمع منهما ، وقد كذَّبه غير واحد ، ولم يُوثِّقه أحد ، واشتهر عنه التجسيم والتشبيه ، وقال أحمد بن حنبل : لا يعجبنى أن أروى عن مقاتل بن سليمان شيئاً » .

٩ - طريق محمد بن السائب الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس - وهذه أوهى الطرق ، والكلبى مشهور بالتفسير ، وقد قيل فيه : أجمعوا على ترك حديثه ، وليس بثقة ، ولا يُكتب حديثه ، واتهمه جماعة بالوضع ، ولذا قال السيوطى فى الإتقان : « فإن انضم إلى ذلك - أى إلى طريق الكلبى - رواية محمد بن مروان السدى الصغير عنه فهى سلسلة الكذب » .

ويتضح من التفسير المنسوب إلى ابن عباس أن معظم ما رُوِىَ عن ابن عباس فى هذا الكتاب - إن لم يكن جميعه - يدور على محمد بن مروان السدى الصغير ، عن محمد بن السائب الكلبى ، عن أبى صالح ، عن ابن عباس ، وقد عرفنا مبلغ رواية السدى الصغير عن الكلبى فيما تقدَّم (١) .

* * *

٢ - جامع البيان فى تفسير القرآن - للطبرى

يعتبر ابن جرير الطبرى من الأئمة الأعلام الذين برعوا فى علوم كثيرة ، وتركوا تراثًا إسلاميا ضخمًا تناقلته العصور والأجيال ، وقد أحرز شهرة واسعة بكتابيه : فى التاريخ : تاريخ الأمم والملوك ، والتفسير : جامع البيان فى تفسير القرآن ، وهما

(١) انظر : « الإتقان » (٢/ ١٨٩) .

فتح الباري

بشرح

صحيح البخاري

للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني

"٧٧٣-٨٥٢هـ"

طبعة مزيدة بفهرس أبجدي بأسماء كتب صحيح البخاري

قرأ أصله تصحيحاً وتحقيقاً
وأشرف على مقابلة نسخه المطبوعة والمخطوطة
عبد العزيز بن عبد الله بن باز
الأستاذ بكلية الشريعة بالرياض

رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه
محمد فؤاد عبد الباقي

قام بإخراجه وصححه وأشرف على طبعه
محب الدين الخطيب

الجزء السابع

دار المعرفة
بيروت - لبنان

على ما تقدم من تقرير وقوع الإسراء مرتين . قوله (فانطلق بي جبريل) في رواية بدء الخلق «فانطلقت مع جبريل» ولا مغايرة بينهما ، بخلاف ما نحا إليه بعضهم من أن رواية بدء الخلق تشعر بأنه ما احتاج إلى جبريل في العروج ، بل كانا معا بمنزلة واحدة ، لكن معظم الروايات جاء باللفظ الأول ، وفي حديث أبي ذر في أول الصلاة «ثم أخذ بيدي فعرج بي» ، والذي يظهر أن جبريل في تلك الحالة كان دليلا له فيما قصد له فلذلك جاء سياق الكلام يشعر بذلك. قوله (حتى أتى السماء الدنيا) ظاهره أنه استمر على البراق حتى عرج إلى السماء ، وهو مقتضى كلام ابن أبي جمرة المذكور قريبا ، وتمسك به أيضا من زعم أن المعراج كان في ليلة غير ليلة الإسراء إلى بيت المقدس ، فأما العروج ففي غير هذه الرواية من الأخبار أنه لم يكن على البراق بل رقي المعراج ، وهو السلم كما وقع مصرحا به في حديث أبي سعيد عند ابن إسحق والبيهقي في «الدلائل» ولفظه «فإذا أنا بدابة كالبغل مضطرب الأذنين يقال له البراق ، وكانت الأنبياء تركبه قبلي ، فركبته» فذكر الحديث قال «ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت ، ثم أتيت بالمعراج» ، وفي رواية ابن إسحق «سمعت رسول الله ﷺ يقول : لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتي بالمعراج فلم أر قط شيئا كان أحسن منه ، وهو الذي يمد إليه الميت عينيه إذا حضر ، فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي إلى باب من أبواب السماء» الحديث . وفي رواية كعب «فوضعت له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب حتى عرج هو وجبريل» ، وفي رواية لأبي سعيد في شرف المصطفى أنه «أتي بالمعراج من جنة الفردوس وأنه منضد باللؤلؤ وعن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة» ، وأما المحتج بالتعدد فلا حجة له لاحتمال أن يكون التقصير في ذلك الإسراء من الراوي ، وقد حفظه ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال «أتيت بالبراق - فوصفه قال - فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء ، ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ، ثم خرجت فجاءني جبريل بإناءين - فذكر القصة قال - ثم ، عرج بي إلى السماء» ، وحديث أبي سعيد دال على الاتحاد ، وقد تقدم شيء من هذا البحث في أول الصلاة ، وقوله في رواية ثابت فربطته بالحلقة ، أنكره حذيفة ، فروى أحمد والترمذي من حديث حذيفة قال «تحدثون أنه ربطه ، أخاف أن يفر منه ، وقد سخره له عالم الغيب والشهادة» ؟ قال البيهقي : المثبت مقدم على النافي ، يعني من أثبت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفى ذلك ، فهو أولى بالقبول . ووقع في رواية بريدة عند البزار «لما كان ليلة أسري به فأتى جبريل الصخرة التي ببيت المقدس فوضع إصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق» ، ونحوه للترمذي ، وأنكر حذيفة أيضا في هذا الحديث أنه ﷺ صلى في بيت المقدس ، واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق ، والجواب عنه منع التلازم في الصلاة إن كان أراد بقوله «كتب عليكم» الفرض وإن أراد التشريع فنلتزمه ، وقد شرع النبي ﷺ الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرحال ، وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث ، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي «حتى أتيت بيت المقدس فأوثقت دابتي بالحلقة التي كانت الأنبياء تربط بها - وفيه - فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين» ، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه نحوه وزاد «ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين من بين قائم وراكع وساجد ، ثم أقيمت الصلاة فأممتهم» ، وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم «فلم ألبث إلا يسيرا حتى اجتمع ناس كثير ، ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صفوفا ننتظر من يؤمنا ، فأخذ بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم» ، وفي حديث ابن

مسعود عند مسلم « وحانت الصلاة فأممتهم » وفي حديث ابن عباس عند أحمد « فلما أتى النبي ﷺ المسجد الأقصى قام يصلي ، فاذا النبيون أجمعون يصلون معه » وفي حديث عمر عند أحمد أيضا أنه « لما دخل بيت المقدس قال : أصلي حيث صلى رسول الله ﷺ ، فتقدم إلى القبلة فصلى » وقد تقدم شيء من ذلك في الباب الذي قبله ، قال عياض يحتمل أن يكون صلى بالأنبياء جميعا في بيت المقدس ، ثم صعد منهم الى السماوات من ذكر أنه ﷺ رآه ، ويحتمل أن تكون صلاته بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضا . وقال غيره : رؤيته إياهم في السماء محمولة على رؤية أرواحهم إلا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده ، وقد قيل في إدريس أيضا ذلك ، وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصة ، ويحتمل الاجساد بأرواحها ، والأظهر أن صلاته بهم ببيت المقدس كان قبل العروج ، والله أعلم . قوله (السماء الدنيا) في حديث أبي سعيد في ذكر الأنبياء عند البيهقي « الى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة ، وعليه ملك يقال له اسماعيل وتحت يده إثنا عشر ألف ملك » . قوله (فاستفتح) تقدم القول فيه في أول الصلاة وأن قولهم « أرسل اليه » أي للعروج ، وليس المراد أصل البعث لأن ذلك كان قد اشتهر في الملكوت الأعلى ، وقيل سألوا تعجبا من نعمة الله عليه بذلك أو استبشارا به ، وقد علموا أن بشرا لا يترقى هذا الترقي إلا باذن الله تعالى ، وأن جبريل لا يصعد بمن لم يرسل اليه . وقوله « من معك » يشعر بأنهم أحسوا معه برفيق وإلا لكان السؤال بلفظ « أمعك أحد » وذلك الإحساس إما بمشاهدة لكون السماء شفافة ، وإما بأمر معنوي كزيادة أنوار أو نحوها يشعر بتجدد أمر يحسن معه السؤال بهذه الصيغة ، وفي قول « محمد » دليل على أن الاسم أولى في التعريف من الكنية ، وقيل : الحكمة في سؤال الملائكة « وقد بعث اليه » ؟ أن الله أراد إطلاع نبيه على أنه معروف عند الملأ الأعلى لأنهم قالوا « أو بعث اليه » فدل على أنهم كانوا يعرفون أن ذلك سيقع له : وإلا لكانوا يقولون : ومن محمد ؟ مثلا . قوله (مرحبا به) أي أصاب رحبا وسعة ، وكنى بذلك عن الانشراح ، واستنبط منه ابن المنير جواز رد السلام بغير لفظ السلام ، وتعقب بأن قول الملك « مرحبا به » ليس ردا للسلام فانه كان قبل أن يفتح الباب والسياق يرشد اليه ، وقد نبه على ذلك ابن أبي جمرة ، ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم « سلم عليه قال : فسلمت عليه فرد علي السلام » وفيه إشارة إلى أنه رآهم قبل ذلك . قوله (فنعم المجيء جاء) قيل المخصوص بالمدح محذوف ، وفيه تقديم وتأخير ، والتقدير « جاء فنعم المجيء مجيؤه » وقال ابن مالك : في هذا الكلام شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب نعم ، لأنها تحتاج إلى فاعل هو المجيء ، وإلى مخصوص بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم وفاعلها ، فهو في هذا الكلام وشبهه موصول أو موصوف بجاء ، والتقدير نعم المجيء الذي جاء ، أو نعم المجيء مجيء جاءه ، وكونه موصولا أجود لأنه مخبر عنه ، والمخبر عنه إذا كان معرفة أولى من كونه نكرة . قوله (فاذا فيها آدم ، فقال : هذا أبوك آدم) زاد في رواية أنس عن أبي ذر أول الصلاة ذكر النسم التي عن يمينه وعن شماله ، وتقدم القول فيه ، وذكرت هناك احتمالا أن يكون المراد بالنسم المرئية لآدم هي التي لم تدخل الأجساد بعد . ثم ظهر لي الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد بها من خرجت من الأجساد حين خروجها لأنها مستقرة ، ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء الدنيا أن يفتح لها أبواب السماء ولا تلجها ، وقد وقع في حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولفظه « فاذا أنا بآدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول : روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين . ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول : روح

فتح الباري
بشرح صحيح البخاري

للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ)

وعليه تعليقات مهمة

للعلامة الشيخ

عبد الرحمن بن ناصر البراك

اعتنى به

أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي

طبعة جديدة مصححة ومقابلة على طبعة بولاق الميرية وقد تضمنت لأول مرة:

- بيان إحالات ابن حجر في الكتاب (أكثر من ١٣٠٠٠ موضع).
- توثيق النصوص من أهم موارد ابن حجر (قرابة ٤٤ مرجعًا).
- ذكر أرقام أطراف كل حديث في السابق له واللاحق عليه.
- بيان مواضع تراجعات الحافظ ابن حجر.
- الإشارة إلى مواضع معلقات البخاري في تغليق التعليق.

{ مع الاحتفاظ بترقيم محمد فؤاد عبد الباقي للكتب والأبواب والأحاديث والإحالة بالهامش الجانبي إلى مواضع الكلام بالطبعة السلفية }

المجلد الثامن

الأحاديث: ٣٤٠٧ - ٣٩٤٨

الكتب: بقية كتاب أحاديث الأنبياء - المناقب - فضائل الصحابة - مناقب الأنصار

دار طيبة

أولى بالقبول، ووقع في رواية بريدة عند البزار «لما كان ليلة أسري به فأتى جبريل الصخرة التي ببيت المقدس فوضع إصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق»، ونحوه للترمذي.

وأنكر حذيفة أيضًا في هذا الحديث أنه ﷺ صلى في بيت المقدس، واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق. والجواب عنه منع التلازم في الصلاة إن كان أراد بقوله: «كتب عليكم» الفرض وإن أراد التشريع فنلتزمه، وقد شرع النبي ﷺ الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرحال، وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي «حتى أتيت بيت المقدس فأوثقت دابتي بالحلقة التي كانت الأنبياء تربط بها ـ وفيه ـ فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين»، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه نحوه وزاد «ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين من بين قائم وراكع وساجد، ثم أقيمت الصلاة فأممتهم»، وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم «فلم ألبث إلا يسيرًا حتى اجتمع ناس كثير، ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صفوفًا ننتظر من يؤمنا، فأخذ بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم»، وفي حديث ابن/ مسعود عند مسلم «وحانت الصلاة فأممتهم»، ٧/٢٠٩ وفي حديث ابن عباس عند أحمد «فلما أتى النبي ﷺ المسجد الأقصى قام يصلي، فإذا النبيون أجمعون يصلون معه»، وفي حديث عمر عند أحمد أيضًا أنه «لما دخل بيت المقدس قال: أصلي حيث صلى رسول الله ﷺ، فتقدم إلى القبلة فصلى». وقد تقدم شيء من ذلك في الباب الذي قبله.

قال عياض(١): يحتمل أن يكون صلى بالأنبياء جميعًا في بيت المقدس، ثم صعد منهم إلى السماوات من ذكر أنه ﷺ رآه، ويحتمل أن تكون صلاته بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضًا. وقال غيره: رؤيته إياهم في السماء محمولة على رؤية أرواحهم إلا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده، وقد قيل في إدريس أيضًا ذلك، وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصة، ويحتمل الأجساد بأرواحها، والأظهر أن صلاته بهم ببيت المقدس كان قبل العروج. والله أعلم.

قوله: (السماء الدنيا) في حديث أبي سعيد في ذكر الأنبياء عند البيهقي «إلى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة، وعليه ملك يقال له إسماعيل وتحت يده اثنا عشر ألف ملك».

---

(١) الشفا (٢/ ٢٣٨).

سبل الهدى والرشاد

في سيرة خير العباد

للإمام محمد بن يوسف الصالحي الشامي
المتوفى سنة ٩٤٢ هـ

تحقيق وتعليق
الشيخ عادل أحمد عبد الموجود الشيخ علي محمد معوض

الجزء الثالث

دار الكتب العلمية
بيروت ـ لبنان

الطبعة الأولى
١٤١٤هـ - ١٩٩٣م

دار الكتب العلمية بيروت - لبنان
ص.ب: ١١/٩٤٢٤ - تلكس: Nasher 41245 Le
هاتف: ٣٦٦١٣٥ - ٣٦٤٣٩٨ - ٨٦٨٠٥١ - ٨١٥٥٧٣
فاكس: ٠٠/١٢١٢/٤٧٨١٣٧٣

بصور أجسادها في علم الله تعالى، ويحتمل الأرواح بالأجساد ويؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن أنس رضي الله عنه عند البيهقي. وبعث الله له آدم فَمَنْ دُونَه من الأنبياء. وعند البزّار والطبراني: «فنُشِر لي الأنبياء، من سَمّى اللهُ تعالى ومن لم يُسَمِّ، فصَلَّيتُ بهم».

التنبيه العشرون: قول سيدنا إبراهيم ﷺ: «وأعطاني مُلكاً عظيماً»: قال ابن دِحْيَة: لا يُعْهَد لإبراهيم مُلك عُرْفي، فإما أن يُراد بالمُلْك الإضافة إليه نفسه وذلك لقهره لعظماء الملوك، وناهيك بالنمرود، وقد قهره الله تعالى لخليله وأعجزه عنه، وغاية المُلْك العظيم قهر المَلِك العظيم، فالقاهر أعظم من المقهور قطعاً. ويحتمل أن يُراد الإضافة إلى نَبِيِّه وذُرِّيَّته وذلك نحو مُلْك يوسف الصِّدِّيق ﷺ وهلم جرّا كمُلْك داود وسليمان والكل من ولد إبراهيم عليه الصلاة والسلام، وفي التنزيل: ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكاً عَظِيماً﴾ [النساء: ٥٤] والإشارة هنا إلى ذُرِّيته. وإما أن يُراد مِلْكُ النفس في مَظِنَّةِ الاضطراب مثل مِلْكه لنفسه. وقد سأله جبريل فقال: أَلَكَ حاجة؟ فقال: أما إليكَ فلا.

التنبيه الحادي والعشرون: اختُلِف في تقديم الآنية هل هو قبل العروج أو بعده؟ واختُلِف في عددها فأكثر الروايات أنه كان قبله. روى أحمد والشيخان والنسائي والترمذي من حديث أنس عن مالك بن صعصعة رضي الله تعالى عنه: «ثم رُفِع إلى البيت المعمور» إلى أن قال: «ثم أُتيت بإناءين: أحدهما خَمْر والآخر لَبَن»، وعند البخاري في الأشربة من طريق شُعْبَة عن قَتَادة عن أنس مرفوعاً: «رُفِعْتُ إلى سِدْرةِ المُنْتَهى فإذا فيها أربعة أنهار» قال: «وأُتِيتُ بثلاثة أقداح»[(١)]. لم يذكر شُعْبَة في الإسناد مالك بن صَعْصَعَة. وعند ابن عائذ من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه في حديث المعراج بعد ذكر رؤيته إبراهيم في السماء السابعة: «ثم انطلقنا فإذا نحن بثلاثة آنية مُغَطَّاة».

قال السُّهَيْلي وابن دِحْية وابن المنير وابن كثير والحافظ: «لعلّه قُدِّم مَرّتَين جَمْعاً بين الروايات». قال ابن كثير والحافظ: «وأمّا الاختلاف في عدد الآنية وما فيها فيُحْمَل على أن بعض الرواة ذَكَرَ ما لم يَذْكُر الآخر، ومجموعها أربعة آنية فيها تُعْرَض الآنية مَرّتَيْن وأربعة أشياء من الأنهار الأربعة التي تخرج من أصل سِدْرَة المنتهى».

التنبيه الثاني والعشرون: إذا قلنا يعْرَض الآنية مرتين ففائدة عَرْض الخمر [مع] إعراضه عنها في المرة الأولى وتصويبِ جبريل له، تكثيرُ التصويب والتحذير. وهل كانت

---

(١) أخرجه البخاري ١٩٨/٧ كتاب الأشربة (٥٦١٠) أخرجه الحاكم في المستدرك ٨١/١ وذكره المتقي الهندي في الكنز (٣١٨٤٦).

دار عمل؟ وأجاب القاضي وتبعه السبكي بجوابين: الأول: إنا نقول: إنهم كالشهداء بل أفضل، والشهداء أحياءٌ عند ربهم، فلا يَبْعُد أن يحجّوا وأن يُصَلُّوا كما ورد في الحديث الآخر، وأن يتقربوا إلى الله تعالى بما استطاعوا لأنهم وإن كانوا قد توفوا فهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل حتى إذا فنيت مُدَّتُها، وتَعْقُبُها الآخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل، وحاصله أن البَرْزَخ ينسحب عليه حكم الدنيا في استكثارهم من الأعمال وزيادة الأجور. الثاني ولفظه للسبكي رحمه الله تعالى: «إنا نقول إن المُنْقَطِع في الآخرة إنما هو التكليف، وقد تحصل الأعمال من غير تكليف على سبيل التلذذ بها والخضوع لله تعالى. ولهذا ورد أنهم يُسَبِّحون ويَدْعُون ويقرأون القرآن وانظر إلى سجود النبي ﷺ وقت الشفاعة، أليس ذلك عبادةً وعملاً؟ وعلى كلا الجوابين لا يمتنع حصول هذه الأعمال في مدة البَرْزَخ».

وقد صَح عن ثابت البُناني التابعي أنه قال: «اللهم إن كنت أَعْطَيْتَ أحداً أن يصلي في قبره فأَعْطِنِي ذلك». فرؤي بعد موته يُصَلِّي في قبره، ويكفي رؤيه النبي ﷺ لموسى قائماً يصلي في قبره، لأن النبي ﷺ وسائر الأنبياء لم يُقْبَضُوا حتى خُيِّرُوا بين البقاء في الدنيا وبين الآخرة فاختاروا الآخرة. ولا شك أنهم لو بقوا في الدنيا لازدادوا من الأعمال الصالحة ثم انتقلوا إلى الجنة، فلو لم يعلموا أن انتقالهم إلى الله تعالى أفضل لما اختاروه، ولو كان انتقالهم من هذه الدار يفوت عليهم زيادة فيما يقرب إلى الله تعالى لما اختاروه. انتهى ولهذا مزيد بيان يأتي في باب حياته في قبره ﷺ.

التنبيه الثامن عشر: هذه الصلاة التي صلاها النبي ﷺ بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام، الصواب أنَّها الصلاة المعروفة لأن النص يحمل على حقيقتها الشرعية قبل اللغوية إلا إذا تَعَذَّرَ حَمْلُه على الشرعية، ولم يتعذّر هنا فوجب حَمْلُه على الشرعية. وعلى هذا قال بعضهم: «كانت الصلاة التي صَلاَّها العِشاء» وقال بعضهم: «إنها الصبح».

قلت: وليسا بشيء سواء قلنا صَلّى بهم قبل العروج أو بعده لأن أول صلاة صَلاَّها النبي ﷺ من الخمس مطلقاً الظُّهر بمكة باتفاق، ومن حمل الأولية على مكة فعليه الدليل، والذي يظهر والله تعالى أعلم أنها كانت من النَّفْل أو كانت من الصلاة المفروضة عليه قبل ليلة الإسراء، وفي فتاوى النووي ما يؤيد الثاني.

التنبيه التاسع عشر: قال بعضهم: ورؤيته إياهم ﷺ في السماء محمولة على رؤيته أَرْوَاحَهُمْ إلا عيسى، لما صَحَّ أنه رُفِع بجسده، وقد قيل في إدريس أيضاً ذلك. وأما الذين صَلُّوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصةً، ويؤيده ما في حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، عند الحاكم والبيهقي، «فلقي أرواح الأنبياء»، وفيه دليل على تَشَكُّل الأرواح

مرقاة المفاتيح

للعلامة الشيخ علي بن سلطان محمد القاري المتوفى سنة ١٠١٤هـ

شرح مشكاة المصابيح

للإمام العلامة محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي المتوفى سنة ٧٤١هـ

تحقيق
الشيخ جمال عيتاني

تنبيه:
وضعنا متن المشكاة في أعلى الصفحات، ووضعنا أسفل منها نص "مرقاة المفاتيح"، وألحقنا في آخر المجلد الحادي عشر كتاب "الإكمال في أسماء الرجال" وهو تراجم رجال المشكاة للعلامة التبريزي

الجزء العاشر

يحتوي على الكتب التالية
الفتن - أحوال القيامة وبدء الخلق - الفضائل والشمائل

منشورات
محمد علي بيضون
لنشر كتب السنة والجماعة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطَّبعَة الأولى
١٤٢٢ هـ ـ ٢٠٠١ م

دار الكتب العلميــة
بيروت ـ لبنان

رمل الظريف، شـــارع البحتري، بنايــة ملكـارت
هاتف وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ ـ ٣٦٦١٣٥ ـ ٣٧٨٥٤٢ (١ ٩٦١)
صندوق بريد : ٩٤٢٤ ـ ١١ بيروت ـ لبنـــان

الفصل الأول

٥٨٦٢ ـ (١) عن قتادةَ، عن أنس بن مالكٍ، عن مالك

يجمع بين الأدلة المختلفة. قال الطيبي: وقد روينا عن البخاري والترمذي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس﴾ [الإسراء ـ ٦٠]. قال: هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري بي إلى بيت المقدس(١). وفي مسند الإمام أحمد بن حنبل عن ابن عباس قال: شيء أريه النبي ﷺ في اليقظة رآه بعينه(٢)، ولأنه قد أنكرته قريش(٣) وارتدت جماعة ممن كانوا أسلموا حين سمعوه، وإنما ينكر إذا كانت في اليقظة، فإن الرؤيا لا ينكر منها ما هو أبعد من ذلك. على أن الحق أن المعراج مرتان مرة بالنوم وأخرى باليقظة. قال محيي السنة: رؤيا أراه الله قبل الوحي بدليل قول من قال: فاستيقظ وهو في المسجد الحرام ثم عرج به في اليقظة بعد الوحي قبل الهجرة بسنة تحقيقاً لرؤياه، كما أنه رأى فتح مكة في المنام سنة ست من الهجرة. ثم كان تحقيقه سنة ثمان. وعن بعض المحققين أن الأرواح مأخوذة من أنوار الكمال والجلال وهي بالنسبة إلى الأبدان بمنزلة قرص الشمس بالنسبة إلى هذا العالم، وكما أن كل جسم يصل إليه نور الشمس تتبدل ظلماته بالأضواء، فكذلك كل عضو(٤) وصل إليه(٥) نور الروح انقلب حاله من الموت إلى الحياة. وقالوا: الأرواح أربعة أقسام: الأول الأرواح المكدرة بالصفات البشرية، وهي أرواح العوام غلبته القوى الحيوانية لا تقبل العروج. والثاني الأرواح التي لها كمال القوّة النظرية باكتساب العلوم وهذه أرواح العلماء. والثالث الأرواح التي لها كمال القوّة المدبرة للبدن باكتساب الأخلاق الحميدة وهذه أرواح المرتاضين إذا كبروا قوى أبدانهم بالارتياض والمجاهدة. والرابع الأرواح الحاصلة لها كمال القوتين، وهذه غاية الأرواح البشرية وهي للأنبياء والصديقين. فلما ازداد قوة أرواحهم ازداد ارتفاع أبدانهم عن الأرض، ولهذا لما كان الأنبياء عليهم السلام قويت فيهم هذه الأرواح عرج بهم إلى السماء، وأكملهم قوّة نبينا ﷺ فعرج به إلى قاب قوسين أو أدنى.

(الفصل الأوّل)

٥٨٦٢ ـ (عن قتادة) تابعي جليل (عن أنس بن مالك) أي خادم رسول الله ﷺ (عن مالك

---

(١) البخاري ٨/ ٣٩٨ حديث رقم ٤٧٥١. والترمذي حديث رقم ٣١٣٤.

(٢) أحمد في المسند ١/ ٣٧٠.

(٣) في المخطوطة ذكر «عائشة» وهو خطأ واضح.

(٤) في المخطوطة «من».

(٥) في المخطوطة «إلى».

الحديث رقم ٥٨٦٢: أخرجه البخاري في صحيحه ٧/ ٢٠١. حديث رقم ٣٨٨٧. ومسلم في صحيحه ١/ ١٥١ حديث رقم (٢٦٥ ـ ١٦٤) وأخرجه النسائي في السنن ١/ ٢١٧ حديث رقم ٤٤٨. وأحمد في المسند ٤/ ٢٠٧.

ابن صعصعَةَ، أنَّ نبي الله ﷺ حدَّثهم عن ليلةِ أُسريَ به: «بينما أنا في الحَطِيم - ورُبما قال في الحِجر - مضطجعاً إِذ أتاني آتٍ، فَشقَّ ما بين هذِه إِلى هذِه» يعني منْ ثُغْرةِ نحرِه إِلى شِعرتِه «فاستخرجَ قلبي»،

ابن صعصعة) أنصاري مزني مدني سكن البصرة، وهو قليل الحديث. (أن نبي الله ﷺ حدثهم) أي الصحابة ومنهم أنس (عن ليلة أسري به) بالإضافة وفي نسخة بالتنوين أي ليلة أسري به فيها. قال زين العرب في شرح المصابيح: إنها مضافة إلى الماضي. وفي نسخة روايتي مجرورة منونة. وقال الطيبي: يجوز بناء ليلة وإعرابها وأسري بصيغة المجهول إيماء إلى قوله تعالى: ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً﴾ [الإسراء - ١]. والإسراء من السري وهو السير في الليل. يقال: سرى وأسرى بمعنى. وقيل: أسري سار من أول الليل وسرى من آخره. قيل: وهو أقرب فالباء في به للتعدية وذكر الليل للتجريد أو للتأكيد، وفي الآية بالتنكير للتقليل والتعظيم. (بينما أنا في الحطيم) قال القاضي: قيل: هو الحجر سمي حجراً لأنه حجر عنه بحيطانه وحطيماً لأنه حطم جداره عن مساواة الكعبة، وعليه ظاهر قوله: بينما أنا في الحطيم. (وربما قال: في الحجر) فلعله ﷺ حكى لهم قصة المعراج مرات فعبر بالحطيم تارة وبالحجر أخرى. وقيل: الحطيم غير الحجر وهو ما بين المقام إلى الباب. وقيل: ما بين الركن والمقام وزمزم والحجر. والراوي شك في أنه سمع في الحطيم أو في الحجر انتهى. وقال ابن حبيب: الحطيم ما بين الركن الأسود إلى الباب إلى المقام حيث ينحطم الناس للدعاء. وقيل: كان أهل الجاهلية يتحالفون هنالك وينحطمون بالأيمان، كذا ذكره الشارح الأول والله أعلم. (مضطجعاً) قيد للروايتين وهو يحتمل النوم واليقظة. (إذ أتاني آت) أي جاءني ملك (فشق) أي قطع (ما بين هذه إلى هذه يعني) تفسير[1] من مالك على ما هو الظاهر، أي يريد النبي ﷺ بقوله: هذا. (من ثغرة نحره) بضم المثلثة وسكون العين المعجمة أي نقرة نحره التي بين الترقوتين. (إلى شعرته) بكسر الشين أي عانته. وقيل: منبت شعرها. كذا في النهاية. (فاستخرج قلبي) قال شارح: وهذا الشق غير ما كان في زمن الصبا، إذ هو لإخراج مادة الهوى من قلبه، وهذا لإدخال كمال العلم والمعرفة في قلبه. قلت: وفيه إيماء إلى التخلية والتحلية ومقام الفناء والبقاء ونفي السوي وإثبات المولى كما تشير إليه الكلمة العليا. ثم اعلم أن هذا معجزة فإن من المحال العادي أن يعيش من ينشق بطنه ويستخرج قلبه، وكأن بعضهم حملوها على المعاني المجازية. ولذا قال التوربشتي: ما ذكر في الحديث من شق النحر واستخراج القلب وما يجري مجراه فإن السبيل في ذلك التسليم دون التعرض[2] بصرفه من وجه إلى وجه بنقول[3] متكلف ادعاء للتوفيق بين المنقول والمعقول، هرباً مما يتوهم أنه محال ونحن بحمد الله لا نرى العدول عن الحقيقة إلى المجاز في خبر الصادق عن الأمر لعدم المحال به على القدرة. (ثم أتيت بطست) بفتح الطاء

---

(١) في المخطوطة «نفسه».

(٢) في المخطوطة «التفويض».

(٣) في المخطوطة عبارة: «إلى وجه سفر له».

ثمّ أُتيتُ بطَسْت من ذهب مملوءٍ إِيماناً، فغُسل قلبي، ثمّ حُشي، ثمّ أعيدَ» - وفي رواية: «ثمّ غُسل البطنُ بماءِ زمزمَ، ثمّ مُلئ إِيماناً وحكمةً - ثمّ أُتيت بدابّة دونَ البغل وفوق الحمارِ، أبيض يُقال له: البُراق، يضع خَطوه عند أقصى طرفِه، فحُملتُ عليه، فانطلق بي

وتكسر وسينه مهملة في العربية، ومعجمة في العجمية. (من ذهب) لعل الاستعمال كان قبل التحريم أو القضية من خصوصياته عليه الصلاة والسلام. (مملوء) على وزن مفعول بالهمز ويشدد (إيماناً) تمييز قال القاضي: لعله من باب التمثيل إذ تمثل له المعاني كما تمثل له أرواح الأنبياء الدارجة بالصور التي كانوا عليها قبله. الطيبي: وفيه أن الأرواح أجساد لطيفة على الصحيح من الأقوال إلا أن يقال: المراد تمثل له الأرواح بأجسادهم الفانية، ولكن فيه أن الله حرم على الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء. نعم لو قيل ببقاء أجسادهم المتعلقة بها أرواحهم في عالم الملك وبتمثلها في عالم الملكوت لكان توجيهاً وجيهاً وتنبيهاً نبيهاً، بل هو الظاهر ولا يبعد عن قدرة القاهر. وفي شرح مسلم معنى جعل الإِيمان في الطست جعل شيء فيه يحصل به الإِيمان فيكون مجازاً. وقد قال الشارح الأول: مانع من إرادة الحقيقة. أقول: والحاصل أن المعاني قد تتجسم كما حقق في وزن الأعمال وذبح كبش الموت ونحوهما. (فغسل قلبي ثم حشي) ماض مجهول من الحشو، أي ملىء من حب ربي (ثم أعيد) أي القلب إلى موضعه الأول على الوجه الأكمل (وفي رواية: ثم غسل البطن) أي الجوف مطلقاً أو محل القلب فإنه بيت الرب. (بماء زمزم ثم ملىء إيماناً وحكمة) أي ايقاناً واحساناً فهو تكميل وتذييل. (ثم أتيت بدابة) هي تطلق على الذكر والأنثى لقوله تعالى: ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ [هود - ٦]. والتاء فيها للوحدة، فالمعنى بمركوب متوسط. (دون البغل) أصغر منه (وفوق الحمار) أي أكبر منه (أبيض) بالنصب على الحال أو الصفة (يقال له البراق) بضم أوّله سمي به لبريق لونه أو لسرعة سيره كبرق السحاب، ولا منع من الجمع وإن كان يؤيد الثاني قوله: (يضع خطوه عند أقصى طرفه) بفتح فسكون في كل منهما، أي يضع قدمه عند منتهى بصره وغاية نظره، قيل: الأصح أنه كان معداً لركوب الأنبياء. وقيل: لكل نبي براق على حدة وهو المناسب لمراتب الأصفياء. ففي شرح مسلم قالوا: هو اسم للدابة التي ركبها رسول الله ﷺ ليلة الإِسراء. قال الزبيدي في مختصر العيني وصاحب التحرير: هي دابة كانت الأنبياء عليهم السلام يركبونها. وهذا الذي قالاه يحتاج إلى نقل صحيح. قال الطيبي: ولعلهم حسبوا ذلك من قوله في حديث آخر: فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء. أي ربطت البراق بالحلقة التي ربط بها الأنبياء. قلت: وليس فيه دلالة على تقدير تسليم تقديره لأن المراد بالبراق الجنس في الثاني. قال: وأظهر منه حديث أنس في الفصل الثاني قول جبريل للبراق: فما ركبك أحد أكرم على الله منه. قلت: هو مع ظهوره لا يخفى ما فيه من الاحتمال المانع من صحة الاستدلال، إذ يحتمل أنه ركبه بعض الملائكة أو جبريل قبله عند نزوله إليه ﷺ، أو التقدير فما ركب مثلك أو جنسك أحد أكرم على الله منه. فلا معنى لتنفرك عنه. (فحملت عليه) بصيغة المجهول أي ركبت عليه بمعاونة الملك أو بإعانة الملك، وفيه إيماء إلى صعوبته كما سيأتي وجهه. (فانطلق بي

جبريلُ حتى أتى السّماءَ الدنيا، فاستفتحَ، قيل: مَن هذا؟ قال: جبريلُ. قيل: ومَن معَك؟ قال: محمّدٌ. قيل: وقد أُرسلَ إليه؟

جبريل حتى أتى باب السماء الدنيا) ظاهره أنه استمر على البراق حتى عرج إلى السماء وتمسك به من زعم أن المعراج كان في ليلة غير ليلة الإسراء إلى بيت المقدس. فأما المعراج فعلى غير هذه الرواية من الأخبار أنه لم يكن على البراق، بل رقي في المعراج وهو السلم كما وقع به مصرحاً ذكره العسقلاني. أقول: الأظهر أن هذا اقتصار من الراوي وإجمال لما سبق أنه ربط البراق بالحلقة التي يربط بها الأنبياء، نعم يمكن أن يكون سيره على البراق إلى بيت المقدس ثم إسراؤه إلى السماء بالمعراج الذي هو السلم والله أعلم. فكأن الراوي طوى الرواية فاختل به أمر الدراية. ثم قيل: الحكمة في الإسراء إلى بيت المقدس قبل العروج إلى السماء إظهار الحق للمعاندين، لأنه لو عرج به عن مكة إلى السماء أولاً لم يكن سبيل إلى إيضاح الحق للمعاندين كما وقع في الإخبار بصفة بيت المقدس وما صادفه في الطريق من العير، مع ما في ذلك من حيازة فضيلة الرحيل إليه لأنه محل هجرة غالب الأنبياء، ولما روي أن باب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس، فأسري إليه ليحصل العروج مستوياً من غير تعويج. ذكره السيوطي. (فاستفتح) أي طلب جبريل فتح باب السماء الدنيا (قيل: من هذا) أي المستفتح (قال: جبريل) بتقدير هو أو أنا. قال القاضي عياض: وفيه أن للسماء أبواباً حقيقة وحفظة موكلين بها، وفيه إثبات الاستئذان وأنه ينبغي أن يقول أنا زيد مثلاً. يعني لا يكتفي بقوله أنا كما هو المتعارف، إذ قد ورد به النهي. (قيل: ومن معك) أي أنت نعرفك ومن معك حتى تستفتح (قال: محمد قيل: وقد أرسل إليه) الواو للعطف وحرف الاستفهام مقدر، أي أطلب وأرسل إليه بالعروج أو بالوحي، والأول أشهر وأظهر وعليه الأكثر. قال النووي: وفي رواية أخرى: وقد بعث إليه، أي بعث إليه للإسراء وصعود السماء. وليس مراده الاستفهام عن أصل البعثة والرسالة فإن ذلك لا يخفى على الملائكة إلى هذه المدة وهذا هو الصحيح. وقال البيضاوي: أي أرسل إليه للعروج. وقيل: معناه أوحي إليه وبعث نبياً، والأول أظهر لأن أمر نبوّته كان مشهوراً في الملكوت لا يكاد يخفى على خزائن السموات وحراسها وأوفق للاستفتاح والاستئذان ولذلك تكرر معه. وتحت هذه الكلمات ونظائرها أسرار يتفطن لها من فتحت بصيرته واشتعلت قريحته. قلت: ولعل مأخذها وقوفه على جميع الأبواب على دأب آداب أرباب الألباب، ثم السؤال من رواء الحجاب، وكذا الجواب بمرحباً مرحباً بذلك الجناب المشعر بالتنزل الرحماني والاستقبال الصمداني والإقبال الفرداني المشير إلى ما قال في الحديث القدسي المعبر عن الكلام النفسي: «من أتاني يمشي أتيته هرولة ومن تقرب إلي ذراعاً تقربت إليه باعاً»[1]. المومي إلى قوله سبحانه: ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾ [الحديد ـ ٤]. المصرح بالمعية الخاصة في مقام مريد المزيد. ﴿ونحن أقرب إليه من حبل الوريد﴾ [ق ـ ١٦]. ثم الوارد على لسانه بلسان الجمع. ﴿إن الله معنا﴾[2]. ثم عرض علو مقامه وحصول مرامه على

(١) أحمد في المسند ٣/١٣٨.

قال: نعم قيل: مرحباً به، فنعمَ المجيءُ جاء، ففُتح فلمّا خلصتُ، فإذا فيها آدم، فقال: هذا أبوكَ آدَم، فسلِمْ عليهِ، فسلَّمتُ عليه، فردَّ السلام، ثمَّ قال: مرحباً بالابنِ الصَّالحِ والنبيِّ الصالح؛ ثمَّ صعِد بي حتى أتى السَّماءَ الثانيةَ، فاستفتحَ قيل: مَن هذا؟ قال: جبريلُ. قيل: ومَن معَكَ؟ قال: محمَّدٌ. قيل: وقد أُرسل إليهِ؟ قال: نعمْ. قيل: مرحباً به، فنعمَ المجيء جاءَ، ففُتح. فلمَّا خلصتُ إذا يحيى وعيسى وهُما ابنا خالة قال: هذا يحيى وهذا عيسى فسلِّمْ عليهِما، فسلَّمتُ فردَّا، ثمَّ قالا: مرحباً بالأخِ الصَّالحِ والنبيِّ الصالح. ثم صعِد بي إلى السماءِ الثالثة، فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال:

آبائه الكرام وإخوانه العظام في تلك المشاهد الفخام فيا لها من ساعة سعادة لا يتصوّر فوقها زيادة. وقيل: كان سؤالهم للاستعجاب بما أنعم الله عليه أو للاستبشار بعروجه إليه إذا كان من البين عندهم أن أحداً من البشر لا يترقى إلى أسباب السموات من غير أن يأذن الله له ويأمر ملائكته بإصعاده، فإن جبريل لم يصعد بمن لم يرسل إليه ولا يستفتح له أبواب السماء. **(قال:)** أي جبريل **(نعم)** أي أرسل إليه بالتقريب لديه والإنعام عليه **(قيل: مرحباً به)** أي أتى الله بالنبي مرحباً، أي موضعاً واسعاً. فالباء للتعدية ومرحباً مفعول به. والمعنى جاء أهلاً وسهلاً لقوله: **(فنعم المجيء)** أي مجيئه **(جاء)** فعل ماض وقع استئناف بيان زماناً أو حالاً، والمجيء فاعل نعم والمخصوص بالمدح محذوف. قال المظهر: فيه تقديم وتأخير وحذف المخصوص بالمدح، أي جاء فنعم المجيء مجيئه. وقيل: تقديره نعم المجيء الذي جاءه، فحذف الموصول واكتفى بالصلة. أو نعم المجيء مجيء جاء فحذف الموصوف واكتفى بالصفة. **(ففتح)** أي باب السماء **(فلما خلصت)** بفتح اللام أي وصلت إليها ودخلت فيها **(فإذا فيها آدم. فقال:)** أي جبريل **(هذا أبوك)** أي جدك آدم **(فسلم عليه)** قال التوربشتي: أمر بالتسليم على الأنبياء لأنه كان عابراً عليهم وكان في حكم القائم وكانوا في حكم القعود والقائم يسلم على القاعد وإن كان أفضل منهم، وكيف لا والحديث دل على أنه أعلى مرتبة وأقوى حالاً وأتم عروجاً. **(فسلمت عليه. فرد السلام)** أي رداً جميلاً وفيه دليل على أن الأنبياء أحياء حقيقة **(ثم قال: مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح)** قيل: وإنما اقتصر الأنبياء على هذا الوصف لأن الصلاح صفة تشمل جميع خصائل الخير وشمائل الكرم ولذا قيل: الصالح من يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق عباده. ولذا ورد في الدعاء على ألسنة الأنبياء: ﴿**توفني مسلماً وألحقني بالصالحين**﴾ [يوسف ـ ١٠١]. ويمكن أن يكون المراد به الصالح لهذا المقام العالي والصعود المتعالي. **(ثم صعد بي)** بكسر العين، أي طلع بي جبريل والباء للتعدية أو المصاحبة. **(حتى أتى السماء الثانية)** وقد ورد أن بين «كل سماء وسماء مسافة خمسمائة عام»[1]. **(فاستفتح. قيل: من هذا. قال:**

---

(١) وهو قوله تعالى: ﴿**إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا**﴾ [التوبة . آية رقم ٤٠].

(٢) راجع الحديث رقم (٥٧٣٥).

ثم صعِد بي إلى السماء السابعة، فاستفتح جبريل، قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد. قيل: وقد بُعث إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحباً به فنعم المجيء جاء، فلما خلصت، فإذا إبراهيم، قال: هذا أبوك إبراهيم، فسلِّم عليه، فسلَّمت عليه، فردَّ السلام ثم قال: مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح،

لأهل الفطنة، اللهم إلا أن يحمل على التمني فإنه قد يتصور في أمر المحال والله أعلم بالحال. وقال بعض العلماء: لم يكن بكاء موسى عليه السلام حسداً، معاذ الله فإن الحسد في ذلك العالم منزوع من آحاد المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله وهو في عالم الملكوت، بل كان آسفاً على ما فاته من الأجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع من أمته من كثرة المخالفة المقتضية لتنقيص أجورهم الملزوم لنقص أجره، لأن[1] لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه. وأما قوله: غلام، فليس على سبيل التنقيص بل على سبيل التنويه بقدرة الله وعظيم كرمه، إذ أعطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعطه أحداً قبله ممن هو أسن منه. وقال العسقلاني: ويظهر لي أن موسى عليه السلام أشار إلى ما أنعم الله به على نبينا ﷺ من استمرار القوة في الكهولة إلى أن دخل في أول الشيخوخة ولم يدخل على بدنه هرم ولا اعترى قوته نقص. قلت: ويمكن أن يكون وجه تسميته غلاماً أنه حين مروره على الأنبياء كان في مدة عمره قليل بالنسبة إلى أعمارهم في الدنيا، ثم مرور الأزمنة عليهم في حال البرزخ، وقد يعتبر كونه غلاماً لما حصل له المرتبة العلية في قليل من مدة البعثة النبوية، فإن المعراج على ما سبق إنما كان بعد الوحي بزمان قليل. إذ أقصى ما قيل فيه أنه قبل الهجرة بسنة فيصدق عليه عمر الغلام بناء على أن قبله ليس من العمر التمام والله أعلم بحقيقة المرام. **(ثم صعد بي إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل قيل: من هذا. قال: جبريل. قيل: ومن معك قال: محمد. قيل: وقد بعث إليه. قال: نعم. قيل: مرحباً به فنعم المجيء جاء)** في إطباق كلمتهم واتفاق جملتهم على هذا المدح المطلق إشعار بأن ألسنة الخلق أقلام الحق وليس هنا في الأصول لفظ ففتح، فكأنه سقط من لفظ الراوي أو اكتفاء بما سبق. ودلالة عليه بقوله: **(فلما خلصت فإذا إبراهيم. قال: هذا أبوك)** أي جدك الأقرب **(إبراهيم فسلم [عليه] فسلمت عليه فرد السلام)** وكأن نبينا عليه السلام كان في الاستغراق التام ومشاهدة المرام غافلاً عن الأنام كما أشار إليه سبحانه وتعالى بقوله: **﴿ما زاغ البصر وما طغى﴾** [النجم ـ ١٧]. حتى احتاج في كل من المقام إلى تعليم جبريل بالسلام **(ثم قال: مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح)** قال الحافظ السيوطي: استشكل رؤية الأنبياء في السموات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم؛ وأجيب بأن أرواحهم تشكلت بصور أجسادهم أو أحضرت أجسادهم لملاقاته ﷺ تلك الليلة تشريفاً له. واختلف في حكمة اختصاص من ذكر من الأنبياء بالسماء التي لقيه. والأشهر أنه على حسب تفاوتهم في الدرجات، وعن هذا قال ابن أبي جمرة: اختصاص آدم بالأولى لأنه أول الأنبياء وأول الآباء، فكان في الأولى أولى، وعيسى بالثانية لأنه أقرب الأنبياء عهداً من نبينا ﷺ، ويليه يوسف لأن أمة محمد يدخلون الجنة

(١) في المخطوطة «كان».

ثم رُفعتُ إِلى سدرة المنتهى، فإذا نَبِقُها مثل قِلال هجر، وإذا ورقُها مثل آذان الفِيَلة، قال: هذا سدرة المنتهى، فإذا أربعةُ أنهار: نهران باطنان ونهران ظاهران. قلت: ما هذان يا جبريل؟ قال: أمَّا الباطنان فنهران في الجنة،

على صورته، وإدريس في الرابعة لقوله تعالى: ﴿ورفعناه مكاناً علياً﴾ [مريم - ٥٧]. والرابعة من السبع وسط معتدل، وهارون في الخامسة لقربه من أخيه، وموسى أرفع منه لفضل كلام الله تعالى، وإبراهيم فوقه لأنه أفضل الأنبياء بعد نبينا. أقول: بقي الكلام على سائر الأنبياء عليهم السلام ولعلهم كانوا موجودين في السموات بما يناسبهم من المقام ولم يذكر في كل سماء إلا واحد من المشاهير الأعلام واكتفى بذكرهم عن بقية الكرام. (ثم رفعت إلى سدرة المنتهى) وفي نسخة السيد وبعض النسخ: رفعت لي سدرة المنتهى. ويؤيده قول الآتي: ثم رفع لي البيت المعمور. وفي نسخة إليّ بتشديد الياء. قال الحافظ العسقلاني: الأكثر بضم الراء وسكون العين وضم التاء بضمير المتكلم وبعده حرف الجر. وللكشميهني: رفعت لي. بفتح العين وسكون التاء أو رفعت السدرة لي باللام، أي من أجلي. ويجمع بين الروايتين بأن المراد رفعه إليها، أي ارتقي به وأظهرت له. والرفع إلى الشيء يطلق على التقرب منه. وقال التوربشتي: الرفع تقريبك الشيء. وقد قيل في قوله تعالى: ﴿وفرش مرفوعة﴾ [الواقعة - ٣٤]. أي مقربة لهم، فكأنه أراد أن سدرة المنتهى استبينت له بنعوتها كل الاستبانة حتى اطلع عليها كل الاطلاع بمثابة الشيء المقرب إليه، وفي معناه رفع لي البيت المعمور ورفع لي بيت المقدس. قال النووي: سميت سدرة المنتهى لأن علم الملائكة ينتهي إليها ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله ﷺ. وحكي عن عبد الله بن مسعود أنها سميت بذلك لكونه ينتهي إليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من أمر الله تبارك وتعالى. وقال السيوطي: وإضافتها إلى المنتهى لأنها مكان ينتهي دونه أعمال العباد وعلوم الخلائق، ولا تجاوز للملائكة والرسل منها إلا النبي ﷺ وهي في السماء السابعة وأصل ساقها في السادسة. (فإذا نبقها) بكسر الموحدة ويسكن أي ثمرها من كبره الدال على كبرها. (مثل قلال هجر) بكسر القاف جمع قلة بالضم وهي إناء للعرب كالجرة الكبيرة، وهجر اسم بلد ينصرف ولا ينصرف ولما كانت الثمرة في قشرتها كالمطعوم في ظرفه ضرب مثل ثمرتها بأكبر ما كانوا يتعارفونه بينهم من الظروف، كذا ذكره شارح. وفي القاموس: هجر محركة، بلد باليمن مذكر مصروف وقد يؤنث ويمنع، وقرية كانت قرب المدينة ينسب إليها القلال، وينسب إلى هجر اليمن. (وإذا ورقها) أي أوراقها في الكبر (مثل آذان الفيلة) بكسر الفاء وفتح التحتية واللام جمع الفيل مثل الديكة [جمع الديك] والآذان بالمد جمع الأذن. (قال:) أي جبريل (هذا) أي هذا المقام أو هذا الشجر (سدرة المنتهى فإذا أربعة أنهار) أي ظاهرة. وقال شارح: إذا للمفاجأة أي فإذا أنا بأربعة أنهار. (نهران باطنان ونهران ظاهران. قلت: ما هذان) أي النوعان من الأربعة نحو قوله تعالى: ﴿هذان خصمان اختصموا في ربهم﴾ [الحج - ١٩]. (يا جبريل. قال: أما الباطنان فنهران في الجنة) قال ابن الملك: يقال لأحدهما الكوثر وللآخر نهر الرحمة، كما في خبر. وإنما قال باطنان لخفاء أمرهما فلا تهتدي العقول إلى وصفهما أو لأنهما مخفيان عن أعين الناظرين فلا يريان

رواه مسلم.

٥٨٦٦ - (٥) وعن أبي هريرةَ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لقد رأيتُني في الحِجرِ وقريشٌ تسألني عن مسْراي، فسألتني عن أشياءَ من بيت المقدس لم أُثبِتْها، فكُرِبتُ كرباً ما كُرِبتُ مثلَه، فرفعَه اللَّهُ لي أنظرُ إليه، ما يسألوني عن شيءٍ إلا أنبأتُهم، وقد رأيتُني في جماعةٍ من الأنبياءِ،

يخلد في النار بخلاف المشركين. وليس المراد أنه لا تعذب أمته أصلاً. إذ قد علم من نصوص الشرع وإجماع أهل السنة إثبات عذاب العصاة من الموحدين. اهـ. وفيه أنه حينئذ لا يبقى خصوصية لأمته ولا مزية لملته، اللهم إلا أن يقال المراد غالب هذه الأمة فإنها أمة مرحومة والله أعلم. **(رواه مسلم)**.

٥٨٦٦ - **(وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لقد رأيتني)** أي والله لقد أبصرت نفسي الأنفس أو علمت ذاتي الأقدس **(في الحجر)** أي قائماً **(وقريش)** أي والحال أن جماعة من قريش **(تسألني عن مسراي)** بفتح الميم مصدر ميمي أي عن سيري إلى بيت المقدس بالضبطين **(فسألتني)** أي قريش **(عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها)** من الإثبات أي لم أحفظها ولم أضبطها لاشتغالي بأمور أهم منها **(فكربت)** بصيغة المفعول أي أحزنت **(كرباً)** كذا في جميع نسخ المشكاة وهو مفعول مطلق. والمعنى حزناً شديداً، ويناسبه قوله: **(ما كربت مثله)** أي مثل ذلك الكرب. وفي القاموس: الكرب الحزن يأخذ بالنفس كالكربة وكربه الغم فهو مكروب. قال الطيبي: كذا في المصابيح. وفي شرح صحيح مسلم: كربة. قال النووي: الضمير في قوله: مثله. يعود إلى معنى الكربة وهو الغم أو الهم أو الشيء. قال الجوهري: الكربة بالضم الغم الذي يأخذ النفس لشدته. **(فرفعه الله)** أي بيت المقدس **(لي)** أي لأجلي **(أنظر إليه)** حال، والمعنى رفع الحجاب بيني وبينه لأنظر إليه وأخبر الناس بما اطلعت عليه، وهذا معنى كلامه مستأنفاً مبيناً. **(ما يسألوني)** بتشديد النون وتخفف **(عن شيء إلا أنبأتهم)** أي أخبرتهم به في تلك الحالة المستحضرة. ولذا لم يقل ما سألوني بصيغة الماضية. **(وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء)** أي مع جمع في ليلة الإسراء، كما يدل عليه السياق والسباق واللحاق وهذه الرؤية غير رؤية السماء بالاتفاق. ثم قيل: رؤيته إياهم في السماء محمولة على رؤية أرواحهم إلا عيسى لأنه ثبت أنه رفع بجسده. وقد قيل في إدريس ذلك. وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح ويحتمل الأجساد بأرواحها. والأظهر أن صلاته لهم في بيت المقدس كان قبل العروج. قلت: قد سبق أنهم أحياء عند ربهم وأن الله حرم على الأرض أن تأكل لحومهم، ثم أجسادهم كأرواحهم لطيفة غير كثيفة فلا مانع لظهورهم في عالم الملك والملكوت على وجه الكمال بقدرة ذي الجلال. ومما يؤيد تشكل

الحديث رقم ٥٨٦٦: أخرجه البخاري في صحيحه ٦/ ٤٢٨٠. حديث رقم ٣٣٩٤. ومسلم في صحيحه ١/ ١٥٦ حديث رقم (٢٧٨ . ١٧٢). والترمذي في السنن ٥/ ٢٨٠ حديث رقم ٣١٣٠.

فإذا موسى قائمٌ يُصلي. فإذا رجلٌ ضرْبٌ جَعْدٌ كأنه من رجالِ شنوءةَ، وإذا عيسى قائمٌ يُصلي، أقربُ الناس به شبهاً عروةُ بن مسعودِ الثَّقفيُّ، فإذا إبراهيمُ قائمٌ يُصلي، أشبهُ الناس به صاحبُكم - يعني نفسَه - فحانت الصلاةُ فأمَمْتُهم،

الأنبياء وتصوّرهم على وجه الجمع بين أجسادهم وأرواحهم قوله: **(فإذا موسى قائم يصلي)** فإن حقيقة الصلاة وهي الإتيان بالأفعال المختلفة إنما تكون للأشباح لا للأرواح لا سيما، وكالتصريح في المعنى المراد قوله: **(فإذا رجل ضرب)** أي نوع وسط **(من الرجال)** أو خفيف اللحم على ما في النهاية **(جعد)** بفتح فسكون وفيه معنيان أحدهما جعودة الجسم وهو اجتماعه، والثاني جعودة الشعر والأوّل أصح هاهنا. لما جاء في رواية أبي هريرة. أنه رجل الشعر. كذا قاله صاحب التحرير: قال النووي: ويجوز أن يراد به المعنى الثاني أيضاً لأنه يقال: شعر رجل إذا لم يكن شديد الجعودة. **(كأنه من رجال شنوءة)** وهي قبيلة مشهورة **(وإذا عيسى قائم يصلي)** فيه إيماء إلى أن الصلاة معراج المؤمن من حيث إنها حالة حضور الرب وكمال القرب في الحالات وأنواع الانتقالات وهو من أعظم اللذات عند عشاق الذات والصفا. **(أقرب الناس به شبهاً عروة بن مسعود الثقفي)** نسبة إلى ثقيف قبيل، وليس هذا أخاً لعبد الله بن مسعود كما في حواشي المصابيح فإنه هذلي. **(وإذا بإبراهيم قائم يصلي أشبه الناس به)** أخبار متعاقبة لإبراهيم. قال الطيبي: والمعنى أكثر الناس شبهاً بإبراهيم **(صاحبكم يعني نفسه)** هذا من كلام أبي هريرة، أو من بعده. أي يريد النبي ﷺ بقوله: صاحبكم. نفسه وذاته إشارة إلى قوله تعالى: ﴿**وما صاحبكم بمجنون**﴾ [التكوير - ٢٢]. ثم رؤيته إياهم يصلون يحتمل أنها كانت في أثناء الإسراء إلى بيت المقدس أو في نفس المسجد الأقصى وهو المعبد الأعلى ويؤيده الفاء التعقيبية في قوله: **(فحانت الصلاة)** أي دخل وقتها. ولعل المراد بها صلاة التحية أو يراد بها صلاة المعراج على الخصوصية. **(فأممتهم)** أي صرت لهم إماماً وكنت لهم إماماً في شرح مسلم للنووي. قال القاضي عياض: فإن قيل: كيف رأى موسى عليه السلام يصلي وأم ﷺ الأنبياء في بيت المقدس ووجدهم على مراتبهم في السموات. فالجواب يحتمل أنه ﷺ رآهم وصلّى بهم في بيت المقدس ثم صعدوا إلى السماء فوجدهم فيها، وأن يكون اجتماعهم وصلاته معهم بعد انصرافه ورجوعه عن سدرة المنتهى. اهـ. والأظهر أنه لا منع من الجمع حيث لا يخالفه العقل والسمع، مع أن الأمور الخارقة للعادة عن الكيفية العقلية خارجة. فقد روي أنه قيل للسيد عبد القادر رحمه الله أن قضيب البان ما يصلى فقال: لا تقولوا فإن رأسه دائماً على باب الكعبة ساجد. وتشكله بصورة المتعددة في الأماكن المختلفة معرفة عند طبقة الصوفية. فكأن الأنبياء عليهم السلام كانوا يصلون في قبورهم ويستزيدون في سرورهم بنورهم وظهورهم، فلما تبين لهم اسراء سيد الأنبياء إلى جهة السماء استقبلوه واجتمعوا معه في بيت المقدس الذي هو مقر الأصفياء واقتدوا بالإمام الحي الذي هو أفضل رجال الطي ثم تقدموا بطريق المشايعة وآداب المتابعة إلى السموات وتوقف كل فيما أعطاه الله تعالى من المقامات فمر عليهم وخص كلاً بالسلام عليه، وهم أظهروا الترحيب والتعظيم لديه مع سائر الملائكة المقربين وحملة العرش والكروبيين. إلى أن تجاوز عن سدرة المنتهى وانتهى إلى مقام قاب

فلمّا فرغتُ من الصلاةِ، قال لي قائلٌ: يا محمّدُ! هذا مالكٌ خازنُ النارِ فسلّم عليه، فالتفتُّ إليه فبدأني بالسلامِ». رواه مسلم.

وهذا الباب خال عن: الفصل الثاني

الفصل الثالث

٥٨٦٧ ـ (٦) عن جابرٍ، أنّه سمع رسولَ الله ﷺ يقول: «لما كذّبني قريشٌ قمتُ في الحجرِ فجلّى اللّهُ بي بيتَ المقدسِ، فطفِقتُ أخبرهم عن آياته وأنا أنظرُ إليه». متفق عليه.

البداية بعد العروج إلى النهاية للحكم الصمدانية وللقسم الفردانية رجع عن حاله من العظمة النبوية والدولة الخاتمية واجتمع بسائر الأنبياء ثانياً ونزلوا معه متقدمين ومتأخرين وتبايناً، إلى أن اجتمعوا إلى المسجد الأقصى آخراً وصلّى بهم صلاة مودع فاخر. ثم قوله: (**فلما فرغت من الصلاة**) يحتمل أن يكون قبل صعوده وأن يكون بعد شهوده (**قال لي قائل:**) هو جبريل أو غيره من ملك جليل (**يا محمد هذا خازن النار فسلم عليه**) أي تعظيماً لجلال الملك القهار أو تواضعاً كما هو دأب الأبرار (**فالتفت إليه**) أي على قصد السلام عليه (**فبدأني بالسلام**) أي لما عرف من تعظيم المقام وآداب الكرام وقال الطيبي: إنما بدأ بالسلام ليزيل ما استشعره من الخوف منه بخلاف سلامه على الأنبياء ابتداء كما سبق قلت: قد سبق قلت أنه ابتدأ بالسلام عليهم تواضعاً له وتكريماً لهم، أو لأنه كان قائماً وهم قعود على ما صرح به في آدم، أو لأنه كان ماراً وهم وقوف وهو مختار الشيخ التوربشتي، أو لأنه حي وأنهم في صورة الأموات والله أعلم بحقيقة الحالات. (**رواه مسلم وهذا الباب خال عن الفصل الثاني**) أي فلا تستغرب من قوله.

(الفصل الثالث)

٥٨٦٧ ـ (**عن جابر رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: لما كذبني**) أي نسبني إلى الكذب (**قريش**) أي فيما ذكرت من قضية الإسراء وطلبوا مني علامات بيت المقدس وما [في] طريقه من الإنس (**قمت في الحجر**) أي في موضع بدىء بي الصعود أوّلاً لينجلي لي الشهود ثانياً (**فجلى الله**) بتشديد اللام من التجلية أي فأظهر (**لي بيت المقدس**) أي وطريقه الأقدس (**فطفقت**) بكسر الفاء قبل القاف، أي فشرعت. (**أخبرهم عن آياته**) أي علامات بيت المقدس ودلالاته مما يكون من شواهد حالات النبي ﷺ ودلائل معجزاته (**وأنا أنظر إليه**) أي كان نظري واقع عليه وجسدي حاضر لديه. (**متفق عليه**).

تم الجزء العاشر، ويليه الجزء الحادي عشر

وأوله: «باب في المعجزات» من كتاب الفضائل والشمائل

الحديث رقم ٥٨٦٧: أخرجه البخاري في صحيحه ٧/ ١٩٦. حديث رقم ٣٨٨٦. ومسلم في صحيحه ١/ ١٥٦ حديث رقم (٢٧٦ ـ ١٧٠). والترمذي في السنن ٥/ ٢٨١ حديث رقم ٣١٣٣. وأحمد في المسند ٣/ ٣٧٨.

شرح العلامة الزرقاني

المتوفى سنة ١١٢٢ هـ

على

المواهب اللدنية بالمنح المحمدية

للعلامة القسطلاني

المتوفى سنة ٩٢٣ هـ

ضبطه وصححه

محمد عبد العزيز الخالدي

الجزء الثامن

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤١٧هـ - ١٩٩٦م

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ (١ ٩٦١) ٠٠
صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

صلاته بهم في بيت المقدس كان قبل العروج. انتهى.

وقال ابن كثير: صلى بهم ببيت المقدس قبل العروج وبعده، فإن في الحديث ما يدل على ذلك، ولا مانع منه، انتهى.

وقد اختلف في هذه الصلاة، هل هي فرض أو نفل؟ وإذا قلنا إنها فرض، فأي صلاة هي؟

قال بعضهم: الأقرب أنها الصبح، ويحتمل أن تكون العشاء، وإنما يتأتى على قول من قال: إنه ﷺ صلى بهم قبل عروجه إلى السماء، وأما على قول من قال:

للصلاة معه.

قال الشامي: وصححه ابن كثير، وقوله: **والأظهر أن صلاته بهم ببيت المقدس كان قبل العروج، انتهى)** ظاهره أنه من كلام عياض، وليس كذلك.

إنما هو للحافظ، ذكره في فتح الباري بعد كلام عياض، وكذا عزاه له تلميذه النعماني، ثم الشامي، ثم الغيطي.

(وقال ابن كثير: صلى بهم ببيت المقدس قبل العروج وبعده، فإن في الحديث ما يدل على ذلك، ولا مانع منه، انتهى.) وهذا منابذ لنقله عن ابن كثير نفسه، من قوله: الظاهر أنه بعد رجوعه إلى آخر ما يأتي بعد أسطر، وقد نسب النعماني ما هنا لنفسه، وتبعه الشامي فعزا له.

(وقد اختلف في هذه الصلاة،) هل هي الشرعية المعروفة، أو اللغوية؟، وصوب الأول، لأن النص يحمل على حقيقته الشرعية قبل اللغوية ما لم يتعذر حمله على الشرعية، ولم يتعذر هنا، فوجب حمله على الشرعية، وعلى هذا اختلف **(هل هي فرض؟،)** ويدل عليه، كما قال النعماني حديث أنس عند ابن أبي حاتم المتقدم قريبًا للمصنف، **(أو نفل، وإذا قلنا إنها فرض، فأي: صلاة هي؟، قال بعضهم: الأقرب أنها الصبح، ويحتمل أن تكون العشاء، وإنما يتأتى على قول من قال إنه ﷺ صلى بهم قبل عروجه إلى السماء)**.

وفي النعماني: إنما يتأتى على أن الإسراء من أول الليل، لكن قال بعض رواة حديث الإسراء: إنه بعد صلاة العشاء، **(وأما على قول من قال: صلى بهم بعد العروج، فتكون الصبح)**؛ والاحتمالان، كما قال الشامي ليسا بشيء، سواء قلنا صلى بهم قبل العروج أو بعده، لأن أول صلاة صلاها النبي ﷺ من الخمس مطلقًا الظهر بمكة باتفاق، ومن حمل الأولية على مكة، فعليه الدليل. قال: والذي ظهر أنها كانت من النفل المطلق، أو كانت من الصلاة المفروضة عليه قبل ليلة الإسراء، وفي فتاوى النووي ما يؤيد الثاني.

صلى بهم بعد العروج فتكون الصبح.

قال ابن كثير: ومن الناس من يزعم أنه أمهم في السماء، والذي تظاهرت به الروايات أنه ببيت المقدس، والظاهر أنه بعد رجوعه إليهم لأنه لما مرَّ بهم في منازلهم جعل من يسأل جبريل عنهم واحدًا بعد واحدًا، وهو يخبره بهم، ثم قال: وهذا هو اللائق، لأنه أولاً كان مطلوبًا إلى الجناب العلوي، ليفرض الله عليه وعلى أمته ما يشاء، ثم لما فرغ مما أريد به اجتمع هو وإخوانه من النبيين، ثم أظهر شرفه عليهم بتقديمه في الإمامة.

وفي رواية ابن إسحق: أنه عليه السلام قال: لما فرغت مما كان في بيت

(قال ابن كثير: ومن الناس من يزعم أنه أمهم في السماء، والذي تظاهرت به الروايات أنه ببيت المقدس،) فهو الواجب القبول، **(والظاهر أنه بعد رجوعه إليهم، لأنه لما مر بهم في منازلهم)** من السموات **(جعل من يسأل جبريل عنهم واحداً بعد واحد، وهو يخبره بهم،)** فلو رآهم قبل العروج ما حسن السؤال ولا الجواب، ولكن هذا عقلي يدفعه قوله: ثم دخلت المسجد، فعرفت النبيين ما بين قائم، وراكع وساجد، والسؤال عنهم بعد ذلك في السموات لا يستلزم أنه لم يرهم قبل، لجواز اختلاف الصفة.

وقد نقل الحافظ، أن رؤيته الذين صلوا ببيت المقدس تحتمل الأرواح خاصة، والأرواح بأجسادها، وأما في السماء، فمحمولة على الأرواح إلا عيسى، لما أثبت أنه رفع بجسده، وقد قيل في إدريس أيضًا ذلك، ويأتي ذلك للمصنف.

(ثم قال) ابن كثير: **(وهذا هو اللائق، لأنه أولاً كان مطلوبًا إلى الجناب العلوي، ليفرض الله عليه وعلى أمته ما يشاء، ثم لما فرغ مما أريد به اجتمع هو وإخوانه من النبيين،)** وهذا أيضًا عقلي لا ينهض حجة في المدعي، لأنه قدم على هذا الأمر العظيم الذي ليس في طوق بشرًا يناسبه بالانتقال من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، وما رآه في سيره من الآيات، ثم دخوله الأقصى وصلاته ركعتين، فناسب أن يجتمع بإخوانه ليزيد إيناسه بالاجتماع بجنسه، **(ثم أظهر شرفه عليهم بتقديمه في الإمامة،)** ثم ثناء من أثنى منهم على ربه، وزيادة ثنائه عليهم، وقول إبراهيم: بهذا فضلكم محمد، فيتلقى المعراج بقلب قوي، فلا يكون عنده وحشة في العالم العلوي.

(وفي رواية ابن إسحق،) عن أبي سعيد، **(أنه عليه السلام قال: لما فرغت مما كان في بيت المقدس)** من صلاته الركعتين، وصلاته بالأنبياء، وثنائهم على الله، **(أتي بالمعراج)**

المقدس، أتي بالمعراج ولم أر قط شيئاً أحسن منه، وهو الذي يمد إليه الميت عينيه إذا احتضر، فأصعدني صاحبي جبريل فيه حتى انتهى إلى باب من أبواب السماء.

وفي رواية كعب: فوضعت له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب حتى عرج هو وجبريل.

وفي «شرف المصطفى» أنه أتي بالمعراج من جنة الفردوس، وأنه منضد باللؤلؤ عن يمينه ملائكة، وعن يساره ملائكة.

وفي رواية أبي سعيد -عند البيهقي- ثم أتيت بالمعراج الذي تعرج عليه أرواح بني آدم، فلم تر الخلائق أحسن من المعراج، أما رأيت الميت حين يشق

الذي تعرج عليه أرواح بني آدم، كما في الرواية الآتية؛ (**ولم أر قط شيئًا أحسن منه، وهو الذي يمد إليه الميت عينيه إذا احتضر**) ولو كان الميت أعمى، كما في شرح الصدور، فالميت يكشف له إذا احتضر عن المعراج، فيراه، فيمد عينيه إليه، فإذا قبضت روحه، صعدت فيه إلى حيث شاء الله، (**فأصعدني صاحبي جبريل فيه، حتى انتهى إلى باب من أبواب السماء**) أي: الدنيا، كما مر في الحديث.

(**وفي رواية كعب**) عند الواسطي في فضائل بيت المقدس؛ (**فوضعت له مرقاة من فضة، ومرقاة من ذهب**) وهو المعراج، (**حتى عرج هو وجبريل**) عليها، والمرقاة موضع الرقي، ويجوز فتح الميم على أنه موضع الارتقاء، وكسرها تشبيهًا باسم الآلة، كالمطهرة، وأنكره أبو عبيد، وقال: لم تقله العرب.

(**وفي**) رواية لابن سعد في كتاب (**شرف المصطفى؛ أنه أتي بالمعراج من جنة الفردوس**) قال ﷺ: «والفردوس أعلى الجنة ووسطها، وفوقه عرش الرحمٰن، ومنها تفجر أنهار الجنة، فإذا سألتم الله، فاسألوه الفردوس» رواه ابن ماجه، وصححه الحاكم.

(**وأنه منضد باللؤلؤ**) أي: جمع عليه بحيث عمه بجعل بعضه فوق بعض، (**وعن يمينه ملائكة، وعن يساره ملائكة**).

(**وفي رواية أبي سعيد عند البيهقي: ثم أتيت بالمعراج الذي تعرج عليه أرواح بني آدم، فلم تر الخلائق أحسن من المعراج، أما رأيت الميت**) استفهام قصد به تقرير المبالغة في حسنه، (**حين يشق بصره**) أي: تنفتح عيناه عند الاحتضار انفتاحًا لا يرتد عما رآه، قال المجد: شق بصر الميت، نظر إلى شيء لا يرتد إليه طرفه، ولا تقل شق الميت بصره، فأفاد أنه لازم، وفسره الفقهاء بيشخص بصره، ولعله إشارة إلى أنه صار كالشاخص الذي لا يتحرك من

بصره طامحًا إلى السماء، فإن ذلك عجبه بالمعراج.

وقد تقدم في حديث البخاري السابق: فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد، قيل: أوقد أرسل إليه؟ قال: نعم.

ولم يقل جبريل عليه السلام: أنا، حيث قال له: من هذا؟ إنما سمى نفسه فقال: جبريل، لأن لفظ «أنا» فيه إشعار بالعظمة. وفي الكلام السائر: أول من قال «أنا» إبليس، فشقي، وأيضًا فقوله «أنا» مبهمة لافتقار الضمير إلى العود، فهي غير كافية في البيان.

وعلى هذا فينبغي للمستأذن إذا قيل له من أنت؟ أن لا يقول: «أنا»، بل

شدة نظره للمعراج الذي تعرج روحه عليه، وترى بصرية حال كونه، (طامحًا) أي: رافعًا بصره إلى السماء، (فإن ذلك،) أي: سببه (عجبه بالمعراج، وقد تقدم في حديث البخاري السابق) عن لملك بن صعصعة، (فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح، قيل: من هذا؟، قال: جبريل، قيل: ومن معك؟، قال: محمد، قيل: أوقد أرسل إليه؟، قال: نعم، ولم يقل جبريل عليه السلام: أنا حيث قال له: من هذا؟، إنما سمى نفسه، فقال جبريل)، واقتصر عليه، لأنه ليس في الملائكة من تسمى بهذا الاسم غيره، (لأن لفظ أنا فيه إشعار بالعظمة) التي لا تخلو عن نوع تكبر، كأنه يقول: أنا لا أحتاج إلى ذكر اسمي لسمو مقامي، قاله ابن الجوزي.

قال بعضهم: وعادة العارفين المتقدمين أن يذكر أحدهم اسمه بدل قوله أنا، لا في نحو إقرار بحق، فالضمير أولى، (وفي الكلام السائر) الجاري بين الناس، (أول من قال أنا إبليس، فشقي،) وقال فرعون: أنا ربكم الأعلى فتعس، (وأيضًا، فقوله أنا مبهمة لافتقار الضمير إلى العود، فهي غير كافية في البيان،) والضمير إذا عاد وتعين مضمره كان أعرف المعارف، والمستأذن محجوب عن المستأذن عليه، غير متعين عنده، فكأنه أحاله على جهالة، كما في ابن المنير وغيره.

(وعلى هذا فينبغي للمستأذن إذا قيل له: من أنت؟، أن لا يقول: أنا، بل يقول فلان،) ويصف نفسه بما يميزه عن غيره، فلا يكفي أن يقول محمد مثلاً، إلا إذا كان معروفًا للمخاطب بذلك الاسم، وقد أنكر النبي ﷺ على الذي استأذن عليه، فقال: من هذا؟، فقال: أنا، فقال ﷺ: أنا أنا إنكارًا عليه، قاله ابن المنير وغيره.

وقال بعض المحققين: ذهبت طائفة من العلماء وفرقة من الصوفية إلى كراهة إخبار الرجل

السلام، لأجل أنه أخوه وخليفته في قومه، فكان هناك لأجل هذا المعنى. وإنما لم يكن مع موسى في السماء السادسة لأن لموسى مزية وحرمة وهي كونه كليمًا، واختص بأشياء لم تكن لهرون فلأجل هذا المعنى لم يكن معه.

وإنما كان موسى في السماء السادسة لأجل ما اختص به من الفضائل، ولأنه الكليم، وهو أكثر الأنبياء أتباعًا بعد نبينا ﷺ.

وإنما كان إبراهيم عليه الصلاة والسلام في السماء السابعة لأنه الخليل والأب الأخير فناسب أن يتجدد للنبي عليه السلام بلقياه أنس، لتوجهه بعده إلى عالم آخر، وهو اختراق الحجب، وأيضًا لأنه الخليل، ولا أحد أفضل من الخليل إلا الحبيب، والحبيب ها هو قد علا ذلك المقام فكان الخليل فوق الكل لأجل خلته وفضله، وارتفع الحبيب فوق الكل لأجل ما اختص مما زاد به عليهم، قال الله تعالى: ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع

لأجل أنه أخوه) ووزيره (وخليفته في قومه،) لما ذهب إلى المناجاة، (فكان هناك لأجل هذا المعنى، وإنما لم يكن مع موسى في السماء السادسة، لأن لموسى مزية وحرمة، وهي كونه كليمًا، واختص بأشياء لم تكن لهرون، فلأجل هذا المعنى لم يكن معه) تكرار لزيادة البيان.

(وإنما كان موسى في السادسة، لأجل ما اختص به من الفضائل، ولأنه الكليم، وهو أكثر الأنبياء اتباعًا بعد نبينا ﷺ،) فكان فيها للإشعار بالقرب.

(وإنما كان إبراهيم عليه الصلاة والسلام في السماء السابعة، لأنه الخليل والأب الأخير) للمصطفى، (فناسب أن يتجدد للنبي عليه السلام بلقياه أنس لتوجهه بعده إلى عالم آخر، وهو اختراق الحجب،) كما أنس بأبيه آدم في أول عالم السموات، ثم في وسطها بأبيه إدريس، لأن الرابعة من السبع وسط معتدل، (وأيضًا، لأنه الخليل، ولا أحد أفضل من الخليل إلا الحبيب، والحبيب ها هو قد علا ذلك المقام، فكان الخليل فوق الكل، لأجل خلته وفضله، وارتفع الحبيب فوق الكل، لأجل ما اختص منما زاد به عليهم،) وما أحسن اختصار الحافظ لهذا بقوله، وأيضًا، فمنزلة الخليل تقتضي أن تكون أرفع المنازل، ومنزلة الحبيب أرفع من منزلته، فلذلك ارتفع عن منزلة إبراهيم إلى قاب قوسين، أو أدنى.

(قال الله تعالى: (﴿تلك﴾) مبتدأ (﴿الرسل﴾) صفة، والخبر (﴿فضلنا بعضهم على بعض﴾،) بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره، (﴿منهم من كلم الله﴾،) كموسى، (﴿ورفع بعضهم﴾،) أي: محمدًا (﴿درجات﴾ [البقرة/٢٥٣] ،) على غيره، بعموم الدعوة، وختم النبوة

بعضهم درجات﴾ [البقرة/٢٥٣] فحصل لهم الكمال والدرجة الرفيعة وهي درجة الرسالة والنبوة، ورفعوا بعضهم فوق بعض بمقتضى الحكمة ترفيعًا للمرفوع دون تنقيص بالمنزول. انتهى فليتأمل.

وقد اختلف في رؤية نبينا ﷺ لهؤلاء الأنبياء عليهم السلام، فحمله بعضهم على رؤية أرواحهم إلا عيسى، لما ثبت أنه رفع بجسده. وقد قيل في إدريس أيضًا ذلك.

وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس، فيحتمل، الأرواح خاصة، ويحتمل: الأجساد بأرواحها.

به، وتفضيل أمته على سائر الأمم، والمعجزات المتكاثرة، والخصائص العديدة، **(فحصل لهم الكمال والدرجة الرفيعة، وهي درجة الرسالة والنبوة، ورفعوا بعضهم فوق بعض بمقتضى الحكمة)** الإلهية، **(ترفيعًا للمرفوع دون تنقيص بالمنزول،)** وفي نسخة: للمنزول بلام بدل الموحدة، أي: النازل عن غيره في الفضل **(انتهى، فليتأمل)**.

(وقد اختلف في) صفة **(رؤية نبينا ﷺ لهؤلاء الأنبياء عليهم السلام)** في السموات، ولهم ولغيرهم في بيت المقدس، مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالأرض، **(فحمله بعضهم على رؤية أرواحهم)** متشكلة بصور أجسادهم، **(إلا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده،)** سواء قلنا رفع حيًا عند الأكثرين، أو بعد أن توفي على ظاهر: ﴿إني متوفيك﴾، للاتفاق على رفعه بجسده.

(وقد قيل في إدريس أيضًا ذلك،) أي: رفع بجسده حيًا، ثم مات أم لا على قولين تقدما، **(وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس، فيحتمل الأرواح خاصة،)** دون الأجساد، ويؤيده حديث أبي هريرة عند الحاكم والبيهقي، فلقي أرواح الأنبياء، وفيه دليل على تشكل الأرواح بصور أجسادها في عالم الله، **(ويحتمل الأجساد بأرواحها،)** بأن يكون أسرى بأجسادهم من قبورهم لملاقاة النبي ﷺ تلك الليلة تشريفًا وتكريمًا، ويؤيده حديث أنس عند البيهقي، وبعث له آدم، فمن دونه من الأنبياء، فأمهم.

وعند البزار والطبراني: فنشر لي الأنبياء من سمى الله تعالى، ومن لم يسم، فصليت بهم.

قال الحافظ: واختاره بعض شيوخنا، واحتج بما في مسلم، مرفوعًا: «رأيت موسى ليلة أسرى بي قائمًا يصلي في قبره». فدل على أنه أسري به لما مر به، وقلت، وليس ذلك بلازم، بل يجوز أن لروحه اتصالاً بجسده في الأرض، ولذلك تمكن من الصلاة فيها وروحه مستقرة في السماء.

وقيل: يحتمل أن يكون عليه السلام عاين كل واحد منهم في قبر في الأرض على الصورة التي أخبر بها من الموضع الذي ذكر أنه عاينه فيه، فيكون الله عز وجل قد أعطاه من القوة في البصر والبصيرة ما أدرك به ذلك، ويشهد له رؤيته عليه الصلاة والسلام الجنة والنار في عرض الحائط وهو محتمل لأن يكون عليه الصلاة والسلام رآهما من ذلك الموضع أو مثل له صورتهما في عرض الحائط، والقدرة صالحة لكليهما.

وقيل: يحتمل أن يكون الله سبحانه وتعالى لما أراد بإسراء نبينا، رفعهم من قبورهم لتلك المواضع إكرامًا لنبيه عليه السلام وتعظيمًا له حتى يحصل له من قبلهم ما أشرنا إليه من الأنس والبشارة، وغير ذلك مما لم نشر إليه ولا نعلمه نحن.

(وقيل:) أي: قال ابن أبي جمرة رؤيته لهؤلاء الأنبياء (يحتمل) وجوهًا: أحدها: أنه يحتمل (أن يكون عليه السلام عاين كل واحد منهم في قبر في الأرض على الصورة التي أخبر بها من الموضع الذي ذكر أنه عاينه فيه، فيكون الله عز وجل قد أعطاه من القوة في البصر والبصيرة ما أدرك به ذلك،) لكن قد يبعده، فإذا فيها آدم الخ..، لا سيما قوله: فإذا أنا بإبراهيم مسندًا ظهره إلى البيت المعمور، فإن الأصل الحقيقة، وكون المعنى، فإذا في وجودي في السماء عاينت آدم في قبره، ثم يقال مثله في البقية، مجاز بعيد جدًا بلا داعية، وكيف يقال عاينت وأنا في السماء السابعة إبراهيم في قبره، وهو مسند ظهره إلى البيت المعمور.

(ويشهد له رؤيته عليه الصلاة والسلام الجنة والنار في عرض الحائط:) (بضم العين وإسكان الراء) جانبه وناحيته، (وهو محتمل لأن يكون عليه الصلاة والسلام رآهما من ذلك الموضع) حقيقة، بأن كشف له عنهما، وأزيلت الحجب التي بينه وبينهما.

قال ابن أبي جمرة: كما يقال: رأيت الهلال من منزلي من الطاق، والمراد من موضع الطاق، (أو مثل له صورتهما في عرض الحائط، والقدرة صالحة لكليهما) لكن هذان الاحتمالان ظاهران في ذا الحديث، وإجراء مثلهما في حديث المعراج لا يظهر لبعده.

(وقيل:) أي: قال ابن أبي جمرة أيضًا، (يحتمل) أن يكون ﷺ عاين أرواحهم هناك في صورهم، و (أن يكون الله سبحانه وتعالى لما أراد بإسراء نبينا رفعهم من قبورهم لتلك المواضع إكرامًا لنبيه عليه السلام وتعظيمًا له، حتى يحصل له من قبلهم) بكسر ففتح، جهتهم، (ما أشرنا إليه من الإنس والبشارة وغير ذلك، مما لم نشر إليه ولا نعلمه نحن،)

وكل هذه الوجوه محتملة، ولا ترجيح لأحدها على الآخر إذ القدرة صالحة لكل ذلك. انتهى.

وأما قوله في الحديث: ثم رفعت إلى سدرة المنتهى، فإذا نبقها مثل قلال

وهذا الاحتمال هو عين قوله أولاً، ويحتمل الأجساد بأرواحها غايته أنه مبسوط عنه، فهو كالشرح له، وبقي احتمال رابع، وبه جزم أبو الوفاء بن عقيل، أن أرواحهم مستقرة في الأماكن التي رآهم المصطفى فيها متشكلة بصور أجسادهم، لكنه إنما يظهر في الذين رآهم في السموات، لا في بيت المقدس.

(وكل هذه الوجوه محتملة) (بضم الميم الأولى وفتح الثانية)، أي: قريبة، (وإما بكسر الثانية)، فالواقعة نفسها، كما صرح به بعضهم، (ولا ترجيح لأحدها على الآخر) من حيث الاحتمال في حد ذاته، (إذ القدرة صالحة لكل ذلك) أما بالنظر لما يشهد له من خارج، فيرجع. (انتهى،) يعني كلام ابن أبي جمرة، وإن لم يفصح به، وأوله ما قد علمته، وما قبله أتى به المصنف من فتح الباري، وفيه رد على ما أطال به ابن القيم في كتاب الروح من ترجيح أن رؤيته إنما هي لأرواحهم فقط، إذ الأجساد في الأرض قطعًا إنما تبعث يوم القيامة، ولو بعثت قبل ذلك لكانت انشقت عنهم الأرض قبلها، وكانت تذوق الموت عند نفخ الصور، وهذه موتة ثالثة، وهذا باطل قطعًا، وبأنها لو بعثت الأجساد لم تعد إلى القبور، بل كانت في الجنة مع أنها محرمة على الأنبياء حتى يدخلها نبينا، وهو أول من يستفتح باب الجنة، ولا تنشق الأرض عن أحد قبله إلى آخر ما أطال به، مما لا حجة له فيه، وجوابه كما أملاني شيخنا أنه إنما يتم ما قاله، لو كانت أرواحهم مفارقة لأجسادهم في قبورهم، وليس كذلك، بل هم أحياء في قبورهم بحياة حقيقية يأكلون ويشربون ويتمتعون فيها، وخروجهم من قبورهم، ومجيئهم لها ليس الخروج المقتضي للبعث، بل هو كخروج الإنسان من منزله لحاجة يقضيها، ويعود إليه، فلا يعد بذلك مفارقًا له، والذي يعد به مفارقًا هو الذي بحيث لا يعود إليه، بل يقوم للقيامة، وبهذا سقط كلامه.

(وأما قوله في الحديث: ثم رفعت،) رواه الأكثر بضم الراء، وسكون العين وضم التاء، ضمير المتكلم بعده حرف الجر، وهو (إلى سدرة المنتهى،) وللكشميهني: رفعت، بفتح العين وسكون التاء، أي: السدرة لي، أي: من أجلي.

وكذا في بدء الخلق، ويجمع بين الروايتين بأنه رفع إليها، أي: ارتقى به، وظهرت له، والرفع إلى الشيء يطلق على التقريب منه، وقد قيل في قوله: ﴿وفرش مرفوعة﴾ [الواقعة/٣٤] ، اي: تقرب لهم، (فإذا نبقها) بفتح النون، وكسر الموحدة، وبسكونها أيضًا.